

# भारतीय ज्ञानपीठ काशी

## ज्ञानपीठ-सन्ध्यागार

“भारतीय ज्ञानपीठ”

सूचना—

- ( १ ) मैत्री द्वारा की गई पुस्तकको स्वामी बन लीजिये । विवरण कागज पर लीजिये ।
- ( २ ) पत्रे कागजको काट लीजिये । पुस्तक कोषको बन लीजिये ।
- ( ३ ) विद्यापीठके दिने पत्रे बन लीजिये, व कोई मोटी चीज रखिये । कागजका टुकड़ा काशी है ।
- ( ४ ) विद्यापीठके दिनांक व कक्षाद्वये, व पुस्तक लिखिये ।
- ( ५ ) स्वामी पुस्तक अक्षरकार बन लीजिये, व दोहराई काटे लीजिये ।
- ( ६ ) पुस्तकको स्वामी बन लीजिये ।  
“पुस्तकें कागजकारनी है, स्वामी विद्या लीजिये”





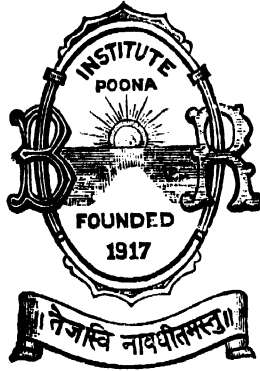
# **GOVERNMENT ORIENTAL SERIES**

CLASS A, No. 2

# GOVERNMENT ORIENTAL SERIES

CLASS A, No. 2

PREPARED UNDER THE SUPERVISION OF  
THE PUBLICATION DEPARTMENT OF  
THE BHANDARKAR ORIENTAL  
RESEARCH INSTITUTE  
POONA



POONA

**Bhandarkar Oriental Research Institute**

1928.

**Government Oriental Series—Class A No. II.**

# SIDDHĀNTABINDU

BY

**MADHUSŪDANASARASVATĪ**

A COMMENTARY ON THE DAŚASLOKĪ  
OF  
ŚAMKARĀCĀRYA

Edited with an Original Commentary

BY

**Mahāmahopādhyāya Vasudev Shastri Abhyankar,**  
PANDIT, FERGUSSON COLLEGE, POONA.

**Bhandarkar Oriental Research Institute, Poona.**

1928

Copies can be had direct from the Bhandarkar O. R.  
Institute, P. O. Deccan Gymkhana, Poona, India.

**Price Rs. 2 Annas 8 per copy exclusive of postage.**

Printed by V. G. Paranjpe, M. A., LL. B., D. Litt., at the Bhandarkar  
Institute Press, 198 ( 18 ) Sadashiv Peth, Poona City,  
and published by S. K. Belvalkar, M. A., Ph. D., Secretary, at the  
Bhandarkar Oriental Research Institute, Poona ( D. G. ).

राजकीया प्राच्यग्रन्थश्रेणिः-अनुक्रमाङ्कः 'ए' २

श्रीमत्पण्डितमधुसूदनसरस्वतीप्रणीतः  
श्रीमच्छंकराचार्यविरचितदशश्लोकीव्याख्यानरूपः

# सिद्धान्तविन्दुः

महामहोपाध्याय—

अभ्यंकरोपाह्ववासुदेवशास्त्रिविरचितया  
विन्दुप्रपाताभिधया व्याख्यया समेतः

पुण्यपत्तनस्थ—

प्राच्यविद्यासंशोधनमन्दिराधिकृतैः

भाण्डारकरप्राच्यविद्यामन्दिरमुद्रणालये मुद्रयित्वा प्राकाश्यं नीतः

शके १८५० वत्सरे, १९२८ ख्रिस्ताब्दे

मूल्यं सार्धं रूप्यकद्वयम्



## संक्षिप्तचिह्नज्ञेयानि नामानि

अम० को०	अमरकोशः	बृ०	बृहदारण्यकोपनिषत्
ई०	ईशावास्योपनिषत्	बृ० वा०	बृहदारण्यकोपनिषद्वाति कम्
ऐ०	ऐतरेयोपनिषत्	बृह०	बृहदारण्यकोपनिषत्
क०	} काठकोपनिषत्	ब्र० पु०	ब्रह्मपुराणम्
का०		ब्र० बि०	ब्रह्मबिन्दूपनिषत्
के०	केनोपनिषत्	ब्र० सू०	ब्रह्मसूत्रम्
के०	कत्रल्योपनिषत्	ब्र० सू० भा०	ब्रह्मसूत्रशारीरभाष्यम्
गौ० का०	गौडपादकारिका	ब्रह्मबिन्दु०	ब्रह्मबिन्दूपनिषत्
चू०	चूलिकोपनिषत्	भ० गी०	भगवद्गीता
छा०	छान्दोग्योपनिषत्	भाग०	भागवतम्
ते०	तत्तिरीयोपनिषत्	भा० प०	भाषापरिच्छेदः
ते० ब्रा०	तत्तिरीयब्राह्मणम्	मु०	मुण्डकोपनिषत्
ते० मं०	तत्तिरीयसंहिता	मे० को०	मेदिनीकोशः
नृ० उ० ता०	नृसिंहोत्तरतापिनी	याज्ञ० स्मृ०	याज्ञवल्क्यस्मृतिः
प०	} पाङ्क्तिः	वा०	वार्तिकम्
पं०		} पञ्चदशी	श्लो०
पं० ६०	पाणिनिसूत्रम्		श्वे०
पा० सू०	पुष्टम्	सं० शा०	संक्षेपशारीरकम्
पृ०			

## प्रस्तावना

—0—

इह जगति प्रायः सर्वे प्राणिनः स्वोदरपरिपूर्णाय संप्राप्तदुःखप्रशमनाय च यथाशक्ति प्रयतन्त इति प्रसिद्धमेव । न तावदेव कर्तव्यं भवति प्राणिनाम् । किं तु सर्वथा दुःखनिवृत्तये यत्न आस्थेयः । सति च शरीरे सर्वथा दुःखनिवृत्तिः सुतरां न संभवतीति शरीरप्रहाणमावश्यकम् । तच्च तन्मूलकारणान्वेषणमन्तरेण दुःसाधमिति किमस्य मूलं का चास्य सूक्ष्मा सूक्ष्मतरा च प्रकृतिः कीदृशश्चायं चेतनाचेतनयोः संबन्ध इति विचारे क्रियमाणे मादृशैः स्वातन्त्र्येण तत्र निर्णयः कर्तुमशक्यः । अतः प्रज्ञावद्भिः परोपकारप्रवणैः प्रथितैर्निबन्धकारैर्ग्रथितान्निबन्धान्समालोचयितुं प्रवृत्तोऽभूवम् । तावदेव श्रीमच्छंकराचार्यप्रणीता दशश्लोकी पण्डितमधुसूदनसरस्वतीविरचितसिद्धान्तबिन्दुयुता पुरतः समुपस्थिताभूत् । इयं च स्वकार्यसमर्थनायालमिति तदर्थावबोधाय प्रवृत्तस्य सिद्धान्तबिन्दुनिगूढाभिप्रायं ज्ञातवतो मे तदभिप्रायप्रकाशनाय तद्व्याख्याने मतिरभूत् । व्याख्यानं च तच्छ्रीमच्छंकराचार्यचरणप्रसादेन निष्प्रत्यूहं समाप्तिमगमत् । त एव च श्रीमदाचार्यचरणाः समुद्दिष्टं मत्कार्यं साधयन्त्विति शम् ।

अभ्यं करोपाह्वासुदेवशास्त्री

एतद्ग्रन्थसंशोधनाय यानि समवलोकितानि पुस्तकानि तेष्वेकं दशश्लोकीमात्रस्य । अन्यानि नव सिद्धान्तबिन्दुयुताया दशश्लोक्याः । तानि च पुस्तकानि क्रमशः प्रदर्शयन्ते—

- १ अ इति संज्ञितम् । एतच्च पुस्तकं राजकीयग्रन्थसंग्रहालयाल्लब्धम् । अत्र केवलं दशश्लोकीमात्रं लिखितमस्ति । एतच्च पुस्तकं शके १७२२ (सन् १८००) संवत्सरे लिखितमस्ति । येन लिखितं तस्योल्लेखोत्र न दृश्यते ।
- २ क इति संज्ञितम् । इत आरभ्य सर्वेषु पुस्तकेषु सिद्धान्तबिन्दुयुता दशश्लोकी लिखितास्ति । एतच्च पुस्तकं सर्षि—(सातारा) ग्रामस्थानां जोशी इत्युपाह्वानां दाजीशर्मणाम् । अत्राक्षराणि स्थूलतराणि सुवाच्यानि च संदृश्यन्ते । पृष्ठान्यस्याष्टचत्वारिंशत् । इदं च पुस्तकं न केनाप्यवलोकितमिवालक्ष्यते । यतोत्र लेखकप्रमादाज्जायमानमप्यशुद्धमद्यापि तदवस्थमेव । एतच्च शके १७९२ (सन् १८७०) संवत्सरे लिखितमस्ति । येन चेदं पुस्तकं लिखितं तस्य केवलं नामैवात्र निर्दिष्टमस्ति महादेवेन लिखितमिति ।

- ३ ख इति संज्ञितम् । एतत्पुस्तकमानन्दाश्रमस्थम् । पृष्ठानि चास्य द्वात्रिंशत् ।  
अत्राक्षराणि स्थूलानि सुवाच्यानि । अशुद्धपरिमार्जनं चात्रालक्ष्यते ।
- ४ ग इति संज्ञितम् । एतच्च पुस्तकं ह्यसूरग्रन्थमालास्थं मुद्रितम् ।
- ५ घ इति संज्ञितम् । एतच्चापूर्णम् ।
- ६ ङ इति संज्ञितम् । एतच्च पुस्तकं पुण्यग्रामस्थानां वे. शा. कृष्णशास्त्री गोड-  
बाले इत्येतेषाम् । अत्राक्षराणि सुवाच्यानि । आदिमेष्वष्टसु पृष्ठेषु अशुद्ध-  
परिमार्जनं कृतमिवालक्ष्यते । पृष्ठानि चास्य चिक्कणानि । पृष्ठसंख्या  
त्रयोविंशतिः ( २३ ) । अत्र पुस्तके लेखकस्य लेखनकालस्य च नोल्लेखः ।
- ७ च इति संज्ञितम् । इदं पुस्तकं राजकीयग्रन्थसंग्रहालयस्थमतिर्जीर्णम् ।  
अस्य पृष्ठानि एकोनचत्वारिंशत् ( ३९ ) । शके १५३१ ( सन् १६०९ )  
राक्षसनामसंवत्सरे उत्तरायणे ग्रीष्मर्तौ वैशाखे मासे शुक्लपक्षे पञ्चम्यां  
तिथौ भानुवासेरे पुष्यनक्षत्रे पुण्यस्तम्भ—( पुणतांवे ) ग्रामे त्रिमलराजन  
इदं पुस्तकं लिखितम्—इत्यन्ते उल्लेखो दृश्यते । इदं च पुस्तकमशुद्धं  
दृश्यते । अन्ते च मलपृष्ठे ' परशुरामगोस्वामिनः ' इति निर्दिष्टम् । अस्य  
राजकीयः क्रमाङ्कः १२९
- ८ छ इति संज्ञितम् । इदं पुस्तकं राजकीयग्रन्थसंग्रहालयस्थम् । जीर्णम् ।  
पृष्ठानि चास्य षड्विंशतिः ( २६ ) । संवत् १७३६ ( सन् १६८० )  
पौषशुद्धपौर्णमास्यां लिखितमिदं कृष्णदासेन स्वपठनार्थम्—इत्यन्ते  
उल्लेखः । इदं च बहुषु स्थलेषु शुद्धं कृतम् । अशुद्धं च कचिदेवावशिष्टं  
स्यात् । तेन मन्ये एतत्पुस्तकसहायन लेखनकर्त्रान्येन वा केनाप्येत-  
द्ग्रन्थाध्ययनं कृतमिति । अस्य राजकीयः क्रमाङ्कः १९
- ९ ज इति संज्ञितम् । इदं पुस्तकं राजकीयग्रन्थसंग्रहालयस्थम् । जीर्णम् ।  
पृष्ठानि चास्य त्रयोविंशतिः ( २३ ) । इदं च पुस्तकं शुद्धं कृतमस्ति ।  
संवत् १८४० ( सन् १७८४ ) भाद्रपद शु।। १५ बुधे चतुर्भुजोऽ-  
लिखत्—इत्यन्ते उल्लेखः । अत्र पुस्तके बिन्दुसंदीपन्याख्या सिद्धान्त-  
बिन्दुटीकापि लिखिता दृश्यते । अस्य राजकीयः क्रमाङ्कः ३६५
- १० झ इति संज्ञितम् । इदं पुस्तकं राजकीयग्रन्थसंग्रहालयस्थम् । पृष्ठानि  
समीचीनानि । पृष्ठसंख्या त्रिंशत् ( ३० ) । अक्षराणि सुवाच्यानि ।  
एतच्च पुस्तकं शुद्धं कृतमस्ति । लेखनकालस्य लेखकस्य च नात्रोल्लेखः ।  
अस्य राजकीयः क्रमाङ्कः ३६६

## उपोद्घातः ।

-0-

१ धर्मोपासनाविषयविवेचनं हृदि निधाय जगन्मूलभूतानां तत्त्वानां स्वातन्त्र्येण विवेचनं कर्तुं प्रवृत्तानामल्पसंख्याकानां ग्रन्थानां मध्ये मधुसूदन-सरस्वतीमी रचितः सिद्धान्तबिन्दुर्विदुषां मनस्यतवि बहुमानास्पदं पदं धत्ते इत्य-स्मिन्वस्तुमि न कोपि विवादः । श्रीमच्छंकराचार्यकृतदशश्लोकीव्याख्यानपरतया वस्तुतो विराचितोप्ययं ग्रन्थः कानि कानि मूलभूततत्त्वानि कानि कानि च नानाविधव्यापारयुताया बाह्यसृष्टेः स्थितिजनमरणादिमूलकारणानि किं सुखदुःखरागद्वेषादिवेदनारूपाया आन्तरसृष्टेः पारमार्थिकस्वरूपं कानि च तस्या मूलकारणानीत्येतस्य प्रश्नजातस्य परममार्मिकतया विवेचनक-र्मणि नूनं परां प्रतिष्ठामधिगन्तुमर्हति । इदं सर्वं यद्यमात्मा ( बृ० ४।५।७ ) नेह नानास्ति किंचन ( क. ४।११ ) आत्मैवेदं सर्वं ( छा. ७।२।५।२ ) ब्रह्मै-वेदं सर्वम् ( नृसिं. ता. ५ ) इत्याद्याः श्रुतयो गीतादिस्मृतयो वेदान्तसूत्राणि च प्रपञ्चेस्मिन्दृश्यमानानां सर्वेषां वस्तूनामैकाल्प्यमेव प्रतिपादयन्तीति श्रीम-च्छंकराचार्यगौडपादाचार्येभ्यः प्राक्षहभिर्वेदान्तसंप्रदायविद्विज्जिाचार्यैः प्रति-पादितमित्यत्र प्रमाणमाचार्यचरणा एव । गुरुशिष्यभावापन्नानां वेदान्तसं-प्रदायविदामाचार्याणामखण्डः प्रवाहोस्मिन्भारते वर्षे आसीद्ब्रह्मो विद्व-न्भान्या व्याख्याग्रन्थाश्च तैः प्रणीता इत्येतच्च श्रीमद्रामानुजाचार्यप्रभृ-त्तिभिर्बहुभिर्ग्रन्थकृद्भिर्बहुशस्तत्र तत्र श्रीभाष्यादिषु ग्रन्थेषु प्रतिपादि-तमेव । यद्यप्येते ग्रन्था आस्माकीनेन मन्दभागेन सांप्रतं नोपलभ्यन्ते तथापि ते विदिता अधीता अध्यापिताश्च प्राचीनैर्ग्रन्थकृद्भिरित्यत्र वस्तुमि नास्ति संशयलेशस्याप्यवकाशः । पुरुषमतिवैश्वरूप्याद् रुचिर्वैचित्र्याच्च भिन्न-भिन्नतया प्रसृतानां बहुविधानामध्यात्मविषयप्रतिपादनवाराणां दृष्टिदर्शनमतादि-नामधेयानां व्याख्यामार्गाणां संख्या दिने दिने वर्धमाना शालिवाहनशक-प्रारम्भसमयेन्न्तरं च द्वित्राणां शतानां वर्षाणां मध्ये दुष्प्रत्यये चतुरशीत्य-धिकशतत्रयं यावद्गतेत्यत्रावश्यकसूत्रादिजैनग्रन्थाः प्रमाणम् । एषां दर्शनानां मध्ये कानिचिदुपनिषत्प्रतिपादितात्मैकत्वप्रतिपादनपराण्यात्मैकत्वसाक्षात्काररूप-

मेव मोक्षं व्याचक्षाणान्युपनिषद्दृष्ट्यान्वैराग्यपूजोपासनाभक्तिकर्मवैराग्यादीनां मार्गाणामन्यतमं प्राधान्येन साधनत्वेन पुरस्कुर्वाणान्यास्तिकदर्शनसंज्ञामलभन्त । अपराणि पुनरात्मैकत्वसिद्धान्तमनाद्रियमाणानि ध्यानादीनामेवान्यतमं साधनत्वेन पुरस्कुर्वाणानि निर्वाणसिद्धिमुक्त्यातिशब्दैः फलतया मोक्षमेवाधिजिगमिषूणि नास्तिकदर्शनसंज्ञामलभन्त ।

२ अभ्युदयनिःश्रेयसयोः स्वरूपावगमार्थं तद्देतुभूतानां प्रवृत्तिधर्माणां निवृत्तिधर्माणां च स्वरूपावगमार्थं वेदग्रन्थानेवावलोकयतां भारतीयानां विद्वदग्रेसराणां मन्त्रद्रष्टृभिर्ऋषिभिर्दृष्टेषु संहिताब्राह्मणोपनिषदादिषु वेदग्रन्थेषु निरपेक्षं प्रामाण्यात्सामान्यजनानां च स्वतन्त्रबुद्ध्या विमर्शं कर्तुमशक्नुवतां विद्वदग्रेसरैः प्रतिपादितेष्वेव प्रायो विश्वसितं प्रवृत्तेः प्रतिभासंपन्ना अपि विद्वान्स उपनिषत्प्रतिपादितात्मैकत्वानुरोधेन प्रपञ्चस्वरूपविवेचनं चिकीर्षन्तो बाहुल्येनोपनिषद्भगवद्गीतावेदान्तसूत्राणां प्रस्थानत्रयीत्यपरनामधेयानां ग्रन्थरत्नानामेवोपरि भाष्यव्याख्यावृत्त्यादिविरचनेन विवेचनं चक्रिरे न पुनर्वेदबाह्या भवेभ्यनादरभीत्या स्वतन्त्रान्प्रबन्धान्विरचयामासुः । उपनिषत्प्रतिपादितात्माद्वैतप्रतिपादकानां प्राचीनानामाचार्याणां मध्ये प्रामुख्येन माण्डूक्योपनिषत्कारिकाकाराणां गौडपादाचार्याणामेव नाम दरीदृश्यते । श्रीमद्भिर्गौडपादाचार्यैर्माण्डूक्योपनिषदः कारिकारूपेण व्याख्यानं कृतम् । स्वत्याक्षरोतिलधीयानप्यसौ व्याख्यानग्रन्थ उदात्ततया प्रतिपाद्यार्थस्य सुविस्पष्टतया वाचामतिगम्भीरतया च तन्निगूढव्यङ्ग्यस्याचिरेणैव कालेन महतीं ख्यातिमुपजगाम । स्वसमयप्रचलितबौद्धदर्शनान्तर्गतशास्त्रीयपरिभाषाः पारिभाषिक्यः संज्ञाः श्रीगौडपादाचार्यैरात्माद्वैतप्रतिपादनपरासु स्वकीयासु कारिकासु तथा प्रावीण्येन विनियोजिता यथा सत्स्वपि सुबहुषु स्थलेषु प्रक्रियाभेदेषूपायभेदेषु करणभेदेषु च द्वे अप्येते दर्शने परमार्थतो विचारे नूनं निर्वाणमुक्त्यादिशब्दैः प्रतिपादितमेकमेव संसारमोक्षं फलमधिजिगमिषतः । इयांस्तु विशेषः— केवलमुपनिषत्प्रतिपादितं सच्चिदानन्दस्वरूपं परमात्मसाक्षात्कारलभ्यं ब्रह्मणा सह जीवात्मन ऐक्यं मोक्षनामधेयं सद्रूपम् अविद्यासंस्कारविज्ञानादिद्वादशलक्षणभवचक्रपारगमनरूपमार्याष्टाङ्गिकमार्गलभ्यं निर्वाणरूपं शून्यरूपम् ।

३ ओंकारस्वरूपनिर्णयार्थं प्रवृत्तास्विमासु कारिकासु श्रीमद्गौडपादाचार्यैः प्रथमं प्राज्ञतैजसविश्वसंज्ञितं जीवात्मनोवस्थात्रयं संक्षेपत उक्त्वा सृष्टिचिन्तनप्रवृत्तैर्भिन्नभिन्नैर्दर्शनकौरैः प्रतिपादिताः सृष्टिप्रक्रियाश्च समासतो वर्णयित्वा वस्तुतो

न किञ्चिज्जायते मायैव हि सतो जन्म युज्यते न परमार्थत इति प्रतिपादितम् । तथैव वस्तुतोऽजायमान एवात्मा मायया जायमानो दृश्यते सचराचरमिह जगति यत्किञ्चिद् दृश्यते तन्मनोदृश्यमेव मनसोऽमनीभावे हि नैव किञ्चिद्द्वैतमुपलभ्यते इत्यादिभिः शब्दैरनादिमायया सुप्त इत्यादिभिश्चाद्वैतमेव परमार्थ इति सिद्धान्तितम् । यदि प्रपञ्चः परमार्थतो विद्येत तर्हि तेन स्फुटं नाशवता भाव्यम् । आदावन्ते च यन्नास्ति तद्वर्तमानेपि नैव विद्यते । सर्वे भावा एवं प्रकारेण वितथैः सदृशाः सन्तो वितथा एवेत्यादिवाक्यैर्दृश्यमानस्य जगतोऽसारता स्थलेस्थलेमीभिः प्रदर्शिता । वेदान्तप्रतिपाद्यं परमतत्त्वं—

कल्पयत्यात्मनात्मानमात्मा देवः स्वमायया ।

स एव बुध्यते भेदानिति वेदान्तनिश्चयः ॥

विक्रोत्यपरान्भावानन्तश्चित्ते व्यवस्थितान् ।

नियतांश्च बहिश्चित्त एवं कल्पयते प्रभुः ॥

निश्चितायां यथा रज्ज्वां विकल्पो विनिवर्तते ।

रज्जुरेवेति चाद्वैतं तद्वदात्मविनिश्चयः ॥

प्राणादिभिरनन्तैश्च भावैरेतैर्विकल्पितः ।

मायैषा तस्य देवस्य यया संमोहितः स्वयम् ॥

प्राण इति प्राणविदो भूतानीति च तद्विदः ।

गुणा इति गुणविदस्तत्त्वानीति च तद्विदः ॥

स्वप्नमाये यथा दृष्टे गन्धर्वनगरं यथा ।

तथा विश्वमिदं दृष्टं वेदान्तेषु विचक्षणैः ॥

( गौड० का. २।१२-१३; १८-२०; ३१ )

इत्यादिभिः श्लोकैः स्पष्टतया ग्रथितं गौडपादाचार्यैस्तत्र ग्रन्थे । प्राणभूतगुणपादलोकेवेदयज्ञभोक्तृभोज्यसूक्ष्मस्थूलमूर्तामूर्तकालदिग्वादभुवनमनोबुद्धिचित्तधर्माधर्मादीन्येकस्यैवात्मनो नामधेयानि प्राणविद्भूताविद्गुणविदादिभिर्दत्तानि । केचित्पञ्चविंशतिस्तत्त्वानीति मन्यन्ते केचित् षड्विंशतिरित्यादिना प्रपञ्चस्वरूपविषये प्रचलिता भिन्नभिन्ना विकल्पनाः प्रदर्श्य प्रपञ्चस्वरूपममीभिर्वर्णितं स्वसिद्धान्तश्च स्वप्नमाये ( गौ. का. २।३१ ) इत्यादिना निदर्शितः । यथा घटकाशपटाकाशौ इति नामभेदेन निर्दिश्यमानावप्याकाशभागौ न वस्तुतो महाकाशाद्भिद्येते नैव च तस्य विकारावयवौ भवतस्तथैव विभिन्ना जीवाः स-

मात्मनो न भिद्यन्ते नामभेदमाप्नुवन्तोपि । जीवात्मनां परमात्मनि लभ्येपि षट्का-  
काशपट्टाकाशादीनामिव महत्याकाशे भवतीत्यादिवाक्यैर्जीवस्वरूपं प्रपञ्चितम् ।  
संघातापरनामधेयानि प्रपञ्चगतानि सर्ववस्तून्यप्यात्ममायाविसर्जितान्येवेत्येतास्मि-  
न्चस्तुनि तैत्तिरीयकोपनिषदन्तर्गतानि स वा एष पुरुषोत्तरसमयः (तै. २।१।१)  
इत्यादीनि वाक्यानि प्रमाणत्वेनोपन्यस्तानि । तथा च प्रपञ्चस्योत्पत्तिरपि तत्र  
निदर्शिता । यथा मायोपकल्पितः सर्वः प्रपञ्चो न नैयायिकादिपरिकल्पितरीत्या  
असतः सदुत्पत्तिसदृशः । न हि मायया असत उत्पत्तिर्युज्यते । न मायया  
वन्ध्यापुत्रस्तत्त्वतो जायते । यथैकमेव मनः स्वप्ने द्वयाभासं स्पन्दते तथैव जाम्ब-  
दवस्थायां मायया मनो द्वयाभासं स्पन्दते इत्यादिना ग्रन्थेन ।

४ परमार्थत आत्मनः सकाशादभिन्नायाः केवलं माययैवोपकल्पिताया  
बाह्यसृष्टेरस्तित्वं ज्ञानं च प्रति मनस एव सर्वथा कारणतया स्वीकरणाच्च  
श्रीमद्गौडपादाचार्या दृष्टिसृष्टिवादं पुरस्कुर्वन्ति तदनुसारेण च मनसस्तदवस्थांनां  
च विनाशेन प्रपञ्चविनाशं प्रतिपादयन्ति । यदात्मसत्यावबोधेन मनो न संकल्प-  
यते तदा ग्राह्याभावेऽग्रहं सत्तदमनस्तां ब्रजतीत्येतत्स्फुटं प्रतिपादितं—

मनसो निग्रहायत्तमभयं सर्वयोगिनाम् ।

दुःखक्षयः प्रबोधश्चाप्यक्षया शान्तिरेव च ॥ (गौ. का. ३।४०)  
इत्यादिभिः । यदा न किमप्युच्चनीचमध्यमं मनसोधिगम्यं वर्तते तदा न  
मनसोस्तित्वे कोपि हेतुः । मनसः स्पन्दनाभावे संसारस्याप्यभाव इति तु  
फलितमेव ।

५ उपरि निर्दिष्टेभ्यः समासेन कथितेभ्यः सिद्धान्तेभ्यः सुविदितमेवैतद्भव-  
ति यद्विमे गौडपादाचार्या उपनिषत्तत्त्वप्रतिपादकेभ्यो वेदान्ताचार्येभ्योधिगत-  
परंपरागतार्थरहस्या वेदान्तप्रतिपाद्याद्वैतसिद्धान्तप्रतिपादने यद्यपि न प्रवर्तकत्वं  
लभन्ते तथापि मायावादप्रतिपादकस्य धुरिस्थितश्रीशंकराचार्यपादस्य वेदान्ता-  
चार्यकुलस्य प्रवर्तकत्वेन यदि ख्यापिता भवेयुस्तर्हि तत्र न किमपि विज्ञान-  
सदम् ।

कल्पयत्यात्मनात्मानमात्मा देवः स्वमायया

इत्यादिभिर्वाक्यैरवस्तुभूतं संसारमात्मा वस्तुभूतामिव माययैव पश्यतीति  
स्पष्टतया माण्डूक्योपनिषत्कारिकासु गौडपादाचार्यैः प्रथमं प्रतिपादितम् ।  
कारिकास्त्रिमासु यद्गौडपादाचार्याणामभिप्रेतं तच्छंकराचार्यैर्ध्वनितम् । यद्गौडपादा-

चार्यैर्ध्वनितं तच्छंकराचार्यैः प्रतिपादितम् । यद्वैडपादाचार्यैः प्रतिपादितं तच्छंकराचार्यैः साधितम् । यद्वैडपादाचार्यैः साधितं तच्छंकराचार्यैः सिद्धान्ततय्यप्रतिष्ठापितम् । तथैव यद्वैडपादाचार्यैस्तुच्छमिति ध्वनितं तच्छंकराचार्यैः प्रणिन्दितम् । यद्वैडपादाचार्यैर्निन्दितं तच्छंकराचार्यैः साक्रोशमाधिक्षिसम् । यद्वैडपादाचार्यैः साक्रोशमाधिक्षिसं तच्छंकराचार्यैरनभिमतमिति परित्यक्तम् । यद्वैडपादाचार्यैरनभिमतमिति परित्यक्तं तच्छंकराचार्यैरवस्कान्दितम् । यद्वैडपादाचार्यैरवस्कान्दितं तच्छ्रीशंकराचार्यैर्निर्मूलमुन्मथितम् । संक्षेपत इत्थं प्रतिपादनीयं भवविगौडपादाचार्याणां परंपरया शिष्यभूताः शंकराचार्या गुरुणां गुरुतमैर्गौडपादाचार्यैः प्रवर्तितं मायावादं न केवलं प्रतिपादयामासुः किं तु स्वमतिविभवेन बुद्धिप्रभावेण अतुलप्रतिपादनशैल्या अप्रतिहततर्कशक्त्या व्याख्यापयामासुः पुरस्कारयामासुः साधयामासुः प्रस्थापयामासुश्च ।

६ श्रीमद्भिर्गौडपादाचार्यैः प्रथमं प्रकाशितस्य मायावादस्य प्रतिपादनकर्म श्रीमद्भिः शंकराचार्यैस्तथा साकल्येन नैपुण्येन च कृतं यथा गौडपादाचार्याणां स्थाने शंकराचार्याणामेव नाम मायाऽद्वैतमतप्रकाशकानामप्रेसरत्वेनोच्चार्यते चेन्न तत्र किमप्यपवदनीयं स्यात् । अमीभिराचार्यैः कृत्वामुटीकासु स्वतन्त्रप्रबन्धेषु च पूर्वाचार्यैः प्रवर्तित आत्माद्वैतरूपणपरो मायावादस्तथा सामस्येनोञ्जीवितः स्फुटीकृतः प्रतिष्ठापितश्च यथा आचार्याणामनन्तरं वेदान्तरूपणपरासु विद्वद्गोष्ठीष्वाचार्यमायावादान्धोरितरदन्यतरेण स्रंसं प्रादुर्भवतीति सार्वजनीनोनुभवः । श्रुतिप्रतिपादितसिद्धान्तसमर्थने विनियोजितैरज्यैस्तर्कैरुपबृंहितया अलौकिकेन वादकर्मनैपुण्येनातिनिपुणं प्रयुक्तया खण्डस्यण्डनरूपया विवेचनरीत्या प्रतिभाशालिना च बुद्धिविभवेन श्रीमन्तः शंकराचार्यो लोके प्रतिष्ठापुण्यतैर्मिमांसकबौद्धादिसतप्रतिपादकैराचार्यैः कृतेषु बहुधा विरोधे तेषामितरतीर्थकृतां मतानि दर्शनानि चापाकृत्य श्रुतिप्रवर्तितान्यत्राप्यनुपनिषत्प्रतिपादितमात्माद्वैतं च दृढतरं प्रतिष्ठापयामासुः ।

७ गुरुपादानुसृत्य श्रीमद्भिः शंकराचार्यैः सर्वं जगत्तथा सर्वं लौकिकं अनुभवाश्च मिथ्याभूताः शुद्धचित्स्वरूप आत्मैवैकं परमार्थतत्त्वमिति स्वप्नचैतद्दोषोपहितम् । अनात्मनिर्वचनीयाया मायायाः पटलेनापावृत आत्मैव जीव इत्यभिधीयते । स्वरूपतोविद्याया विकारभूतेनान्तःकरणेनान्तःकरणसंस्कारैश्चोद्दिहत्स्वाजीवत्मा यैर्यैर्वस्तुभिः सह संनिकृष्टं भूत्वा यानि यानि वस्तुनि यानि



कल्प्यान्तःकरणं तदीयानाकारान्विधत्ते तेषां तेषां सर्वेषां वस्तूनां ज्ञानं लभते । ज्ञानविषयीभूतस्य पदार्थस्य तदीयमाकारं विदधतोन्तःकरणस्येति द्वयोरपि मायिकत्वेनावस्तुभूतत्वाज् ज्ञानशब्देनाभिधीयमानाया अन्तःकरणवृत्तेरपि मायिकत्वम् । अविद्यायास्तद्विकाराणामन्तःकरणेन्द्रियशरीरबाह्यवस्तूनां सर्वेषामात्मन्यध्यास आत्मनश्चामीषु सर्वेषु बाह्यवस्तुष्वध्यासः । अमुना परस्पराध्यासेनैव सर्वैरान्तरैर्बाह्यैश्च वस्तुभिः सहैक्यमापद्य जीवात्माहं युवाहं वृद्धोहं ज्ञानी घटमहं जानामि पटमहं जानामीत्यादिकान्विविधाननुभवान्लभते । एवं मायोपहित एवात्मा मायाविकारभूतं प्रपञ्चं निर्मिमीते ।

८ उपनिषद्भिर्गूढपूर्वाचार्यप्रवर्तितश्रीगौडपादाचार्यप्रकाशितमायावादनिर्वचनस्य श्रीमद्भिः शंकराचार्यैरेव निरवशेषतयातितैपुण्येन च कृतत्वात्तट्टीकाकाराणां न किमपि स्वातन्त्र्येण कर्तव्यतयावशिष्टं केवलं शंकराचार्यैरेव प्रतिपादितानां तत्त्वानां सिद्धान्तानां च तत्तत्प्रसङ्गवशतस्तैः साङ्गं विवेचनं कृतम् । क्वचिदनेकाः शङ्का उद्भाष्याद्वैतसिद्धान्तानां समाधानं मण्डनं च कृतम् । क्वचिच्च केषांचित्सिद्धान्तानां पाण्डित्यपूर्णं उद्भाषोः कृतः । तथा हि—वेदप्रतिपाद्य इति हेतुना मायोपनिबद्धपरमात्मैव जीवत्वेनावभासत इत्येवं प्रकारके आत्माभासत्वेन स्वीकृते जीवस्वरूपे सति तत्र जीवात्मनो मायायाश्च किंप्रकारकः संबन्ध इति विचारणायामविद्ययावच्छिन्न आत्मा जीवोऽथ वा तस्यां प्रतिबिम्बित आत्मा जीव उताहो अविद्यायां दृष्टं परमात्मनः स्वरूपं जीव इत्येवंप्रकारकाः प्रश्ना अर्वाचीनैष्टीकाकारैः प्राधान्येन विवेचनायोपन्यस्ताः । तथैवात्मनो जगतश्च किंरूपः संबन्धो जीवो जगन्निर्मिमीत ईश्वरो वा जीवस्यैकत्वं नानात्वं वा मायाऽविद्ययोः को भेदः आत्मानात्मनोः किंरूपोऽध्यासः ज्ञातृविषययोर्ज्ञानकाले कः संबन्ध इत्याद्या अनेके प्रश्नाः शंकराचार्योत्तरकालीनैष्टीकाकारैर्विवेचनार्थमुपनिबद्धाः स्वेषु स्वेषु ग्रन्थेषु । उपरि निर्दिष्टानां बहुविधानां प्रश्नानां विवेचनाय प्रवृत्तेषु टीकाकारेषु बृहदारण्यकभाष्यवार्तिककृतां सुरेश्वराचार्याणां ( ८२५ ) भामतीकाराणां वाचस्पतिमिश्राणां ( ८५० ) संक्षेपशारीरकृतां सर्वज्ञात्ममुनीनां ( ९०० ) पञ्चपादिकाकाराणां पद्मपादाचार्याणां ( ८५० ) पञ्चपादिकाविवरणकृतां प्रकाशात्ममुनीनां ( १२०० ) पञ्चदशीकाराणां विद्यारण्यानां ( १३५० ) तत्त्वदीपनकाराणामखण्डानन्दसरस्वतीनां च नामानि प्रामुख्येन पुरतः परिस्फुरन्ति । एतेषामपरेषां च टीकाकृतां मतभेदा-

न्विचारभेदांश्च श्रीमदप्पय्यदीक्षिताः सिद्धान्तलेशे प्रदर्शयामासुर्धर्मराजाध्वरीन्द्रा मधुसूदनसरस्वतीमिश्राश्च टीकाकृतां मतभेदान्समासतः संग्रथनेन विवेचनेन स्वमतप्रदर्शनेन च व्याचक्रुर्व्याचख्युश्च ।

९ शुद्धचैतन्याभिधेयं परमात्मस्वरूपं प्रति प्रायशोऽद्वैतिषु टीकाकारेषु न कापि विप्रतिपत्तिः । शुद्धसत्त्वशुद्धचिच्छुद्धानन्दमयं हि निर्मलपरमात्मस्वरूपम् । तत्साक्षात्कार एव च मोक्षः । अखिलप्रपञ्चस्य परिणाम्युपादानकारणभूता जीवात्मन उपाधिभूता अविद्यापरनामधेयानादिमायाख्यास्य परमात्मनोऽनिर्वचनीया शक्तिः । माययैतयोपहितः परमात्मा जीवशब्देनाभिधीयते । शुद्धचैतन्येन सहास्य जीवात्मनः संबन्धविषयेऽद्वैतिटीकाकारेषु स्तोका विप्रतिपत्तिदृश्यते । मायावादिनामग्रेसराः श्रीमद्गौडपादाचार्यास्त्वेवं मन्यन्ते— यथा महाकाश एवोपाधिना युक्तो घटाकाशपटाकाशाख्ये लभते वियुक्तः पुनराकाश एव भवति तद्वन्मायोपहितं शुद्धचैतन्यं जीवो भवति मायया वियुक्तं सत्युनः शुद्धं भवति । यथा घटस्य धूममलादिनान्तस्थित आकाशो न कदाप्युपलिप्यत एवं सुखदुःखादिभिर्गुणैर्न कदाप्यात्मोपलिप्यते । यथोपहित आकाशो न महाकाशस्य विकारो न वावयव एवं जीवात्मा परमात्मनो नावयवो न वा विकार इति । श्रीमच्छंकराचार्या जीवस्वरूपप्रतिपादने परमात्मना सह तत्संबन्धस्य निरूपणे च परमगुरुगौडपादाचार्यानेवानुवर्तन्ते । जलमध्यस्थरविप्रतिबिम्बदृष्टान्तेन प्रतिबिम्बितचन्द्रदृष्टान्तेन घटाकाशपटाकाशादिदृष्टान्तेश्चैमे आचार्या अविद्यया दृष्टोऽविद्योपहितस्य परमात्मन एव स्वरूपावभासो जीव इति प्रतिपादयन्तो न मुख्यत्वेनाभासवादं पुरस्कुर्वन्ति न वा प्रतिबिम्बवादं न वावच्छेदवादम् ।

१० श्रीमद्भिर्गौडपादाचार्यैर्ध्वनितस्य श्रीशंकराचार्यैरप्रतिषिद्धस्यावच्छेदवादस्य वाचस्पतिमिश्रैः स्वोपरचितव्याख्यायां भामत्यां पुरस्कारः कृत आत्मनो रूपरहितत्वात्प्रतिबिम्बनस्याशक्यतया च प्रतिबिम्बवादो न संभवतीत्युक्तम् । यद्यपि शारीरभाष्यद्वितीयाध्यायस्य व्याख्याने भामत्यां वाचस्पतिमिश्रैः प्रतिबिम्बवादस्योल्लेखः कृतस्तथापि तत्करणे नामीषामुद्देशस्तस्य केनापि प्रकारेण समर्थने । किं तु जीवस्वरूपविषये भेदवादं प्रतिपादयतः शङ्काकारस्य निराकरणायासावुपन्यस्तः । सांप्रदायिको गुरुशिष्यप्रवादोप्यवच्छेदवादपुरस्कर्तार एवामी वाचस्पतिमिश्रा इति कथयति—

“ वाचस्पतेरवच्छेद आभासो वार्तिकस्य च ।

संक्षेपशारीरकृतां प्रतिबिम्बमिहेष्यते ॥ ” इति संस्मरन् ।

सिद्धान्तविन्दावप्यवच्छेदवादपुरस्कृत्वनेवामीषां निर्देशः कृतः । इतरे केचिद् व्याख्याकारा जपाकुसुमदृष्टान्तं प्रदर्श्याशुद्धाविद्या जीवात्मानं मलिनयतीत्याभाषमाणा आभासवादं प्रतिपादयामासुः । वार्तिककाराः पूर्वाचार्यैर्दत्तांस्वर्नादृष्टान्तांस्वग्रन्थेषु प्रदर्शयन्तोऽप्याभासवादं प्रति स्वकीयं पक्षपातं प्रदर्शयन्ति । आभासवादशब्दार्थस्त्वमीभिः प्राचीनमतमनुसृत्य गृहीत इति प्रतिभाति । यदेते व्याधराजपुत्रदृष्टान्तेन जीवोपि परमात्मस्वरूपं यदा स्मरति तत्क्षण एवासौ परमात्मभावं प्रतिपद्यत इति प्रतिपादयन्ति ।

११ अर्वाचीनानां व्याख्याकाराणां मध्ये प्रायशः सर्वेषां प्रतिबिम्बवादप्रतिपादन ऐकमत्यं दृश्यते सत्स्वपि लघीयस्सु सूक्ष्ममतभेदेषु प्रतिबिम्बप्रक्रियाविषये । प्रकटार्थविवरणतत्त्वविवेकपञ्चपादिकाविवरणकारा अज्ञानप्रतिबिम्बितं परमात्मानं जीवात्मत्वेन वदन्ति । विद्यारण्यसर्वज्ञात्ममुनिप्रभृतयः पुनरविद्यापरिणामभूतेःकरणे प्रतिबिम्बितमात्मानं जीवात्मत्वेन संगिरन्ते जीवात्मनोनेकत्वं प्रलयकाले चान्तःकरणसंस्काराणामुपाधित्वं स्वीकुर्वन्ति । अज्ञानप्रतिबिम्बो जीवात्मेति वादिनां मध्ये केचिद्धर्मराजाध्वरीन्द्रप्रभृतयोऽविद्यासंस्कारान्नाविधा अविद्या वा जीवानामनेकत्वे कारणं ब्रुवन्ति । जीवैकत्वं प्रतिपादयन्तः केचिव्याख्याकारा उपाधिभूताया अविद्याया एकत्वमेव जीवानामेकत्वे हेतुमुपन्यस्यन्ति । जीवात्मनामेकत्वेऽपि देहभेदादन्तःकरणभेदाच्च प्रतिप्राण्यनुभवभेदो वेदनाभेदश्च दृश्यते । अतो न चैकस्य वेदना अनुभवांश्चान्यो वेदयतेनुभवति चेति वदन्ति । प्रातिभासिकस्यास जीवात्मनोवस्थात्रयं सुषुप्तिस्वप्नजाग्रदवस्थासु भवति यस्मिन्नसौ क्रमेण प्राज्ञतैजसविश्वनाम्नीः पारमार्थिकप्रातिभासिकव्यावहारिकाभिधेया वा संज्ञा लभते ।

१२ जीवात्मनो देहेन यः संबन्धस्तद्विषयेऽपि बहुविधानि मतानि बहुविष्टीकाङ्गुलिः प्रतिपादितानि । एके तावदेकशरीरैकजीववादं प्रतिपाद्य प्रत्यक्षतः परिदृश्यमानानां भौतिकशरीराणां सत्ताज्ञानमुक्त्यादीनि सर्वाणि प्रातिभासिकान्येवेति ब्रुवन्ति । इतरे पुनरुपरि प्रतिपादितं मतमत्यन्तमनुभवविरुद्धमिति मन्वाना हिरण्यगर्भ एव परमात्मनः प्रतिबिम्बभूतो मुख्यो जीवो वर्तते स एव च स्वलीलया क्रीडनार्थं स्वाभासरूपान्बहूजीवात्मनो बहूनि च भौतिकानि

शरीराणि प्रतिविधत्ते । अन्ये पुनर्जीवनामधेयं चित्तत्वमेकमेव सर्वेषु देहेषु वर्तते सुखदुःखादीनि तु देहकृतत्वान्प्रतिदेहं भिद्यन्त इति प्रतिपादयन्ति । बहवष्टी-काकारास्तु पाञ्चभौतिकेषु बहुषु देहेषु पृथक्पृथग्बहुजीवात्मनः कल्पयन्ति पृथक्पृथग्जीवात्मनामाभासकारणमविद्यान्तःकरणं वेति वदन्ति । यदा-विद्या आभासकारणत्वेन गृह्यते तदाविद्यानाशादुपाधिभूतस्याविद्यापरि-णामादेर्नाशादविद्यासंबन्धनाशाद्वा जीवात्मनः संसारान्मोक्षो भवति । मोक्ष-स्यास्य च कारणभेदनिर्दर्शनादधोलिखिताः पञ्च विकल्पाः प्रदर्शिताः । यो जीवो मुक्तो भवति तस्य जीवस्योपाधितया वर्तमानो योऽविद्याभागस्तस्य नाशो भवतीत्यविद्याभागनाशाज्जीवमोक्ष इति प्रथमो विकल्पः । मनोनाशान्मनःसंस्कार-नाशाद्वा मोक्ष इति द्वितीयो विकल्पः । मोक्षकालेऽविद्यासंबन्धः प्रणश्यत्य-विद्यासंबन्धनाशाच्च मोक्ष इति तृतीयो विकल्पः । यथा व्यक्तिनाशेऽन्यत्र वर्तमानापि जातिर्नष्टाया व्यक्तेः सकाशान्निवर्तत एवं ज्ञानोत्तरकाले मुमुक्षो-र्जावस्य सकाशादविद्या विनिवर्तते । अविद्याविनिवर्तनाच्च जीवमोक्ष इति चतुर्थो विकल्पः । आवरणविक्षेपशक्तिहेतुभूताया अविद्याव्यक्तेर्नाशो ज्ञानोत्तरकाले भवति । तथा च पृथक्पृथग्जीवकृतानां पृथक्पृथगविद्याव्यक्तीनां नाशात्पृथक्-पृथग्जीवानां मोक्ष इति च पञ्चमो विकल्पः ।

१३ सृष्टिकर्मण्यस्पृष्टायाः शुद्धायाश्चितः सकाशाद्भिन्नस्येश्वरस्य स्वरूपं प्रति न कापि व्याख्याकृत्सु पृथग्वर्णनार्हा विप्रतिपत्तिः । अखिलसृष्ट्युपादान-कारणभूतायां मायायां प्रतिबिम्बितं शुद्धचैतन्यमीश्वरोन्तर्यामितया वर्तमानः सकलसृष्ट्युपादानार्थान्निमयति । विवरणकारास्त्वीश्वरस्वरूपविषये प्रतिबिम्बवादं नानुमन्यन्ते शुद्धचैतन्यप्रायमेवेश्वरस्वरूपं वर्णयन्ति । ते हि-अमुष्यैवेश्वरापर-नामधेयस्य बिम्बस्य यत्प्रतिबिम्बं स जीवः सततं संनिधीयमानेन बिम्बेन प्रतिनियन्त्यते अविद्यायामन्तःकरणे वात्मनः प्रतिबिम्बनमनुमन्वानस्येश्वरस्य सङ्ग इव किञ्चित्कल्पनीयमापतति येनेश्वरः शुद्धचैतन्याद्भिद्यते । शुद्धचैतन्य-प्रतिबिम्बभूतो जीवो बिम्बरूप ईश्वरे सर्वथावलम्बते ईश्वरश्च स्वप्रतिबिम्बभूतै-र्जीवैः सह क्रीडन्निव वर्तते इति मन्यन्ते ।

१४ उपाधिरहितं शुद्धचैतन्यं शुद्धचित्परमात्मब्रह्मादिशब्दैर्व्यपदिश्यते । अस्यैव शुद्धचैतन्यस्य साक्षात्कारान्मुक्तिं प्राप्नोति जनः । मायोपहितस्यैतस्य शुद्धचैतन्यस्य द्वौ प्रकारौ संभवतः । उपहितस्यास्य मायासहितस्येश्वरसंज्ञा

मायांशविदितस्य साक्षिसंज्ञा साक्षिचैतन्यसंज्ञा वा । मायांशविरहितत्वास्ती-  
क्षिचैतन्यस्य सर्वदैकत्वमेव । जीवस्याप्येवंप्रकारेण साक्षिचैतन्यं वर्तते एव ।  
श्रीभक्तिधारण्यैः पञ्चदश्यामिमे प्रकारा बहुतरं स्फुटीकृताः । ब्रह्मचैतन्यमेवेश्वर-  
शब्देन व्यपदिशन्तो वार्तिककारा ईश्वरजीवरूपौ द्वावेव चैतन्यस्य प्रकाशौ  
प्रतिपादयन्ति साक्षिचैतन्येश्वरयोर्मध्ये न कमपि भेदं पश्यान्ति ।

१५ ईश्वरस्य सर्वज्ञत्वं सर्वसंमतमेव । सर्वज्ञत्वनिरूपणविषये तु सन्ति  
कतिपये सूत्रा मत्भेदाः । ईश्वरस्य ज्ञानोत्पत्तौ मनसोऽमानोऽकिंचित्करो यत्-  
स्तस्य चिन्नाभिज्ञा मायावस्था जीवस्यान्तःकरणवृत्तय इव ज्ञानतां प्रतिपद्यन्ते ।  
भारतीतीर्थादयस्तु सर्वसंसारिबनानामुताखिलज्ञानसाक्षिभूतत्वान्निखिलजनमनो-  
वाहनासंस्कारयुक्तत्वा माययोपहितत्वाच्चेष्टरः सर्वज्ञ इति श्रुवन्ति । प्रकटार्थ-  
कारास्तु स्वोपाविभूतमायाविकारेषु सर्वेषु चैतन्यस्फुरणादीश्वरस्य सर्वज्ञत्वं  
मन्थन्ते । तत्त्वशुद्धिकारा वर्तमानवस्तूनां प्रत्यक्षेण मृतकालिकावस्तूनां  
संस्कारेण भविष्यत्कालिकवस्तूनां पुनरनुमानेनेश्वरो ज्ञानं लभते इति  
प्रतिपादयन्ति । सर्वेष्वेतेषूपरिनिर्दिष्टेषु मतेष्वीश्वरज्ञानार्थमविद्यावृत्तीनां कल्पनी-  
यत्वेनेश्वरस्य प्रपञ्चज्ञानमस्माभिस्वलम्बस्य स्वप्नज्ञानस्य सदृशमेव सत्यतायां  
भवति । वेदान्तकौमुदीकाराः पुनर्नेश्वरज्ञानविषये वृत्तीः कल्पयन्ति । सकलमाया-  
प्रपञ्चावभासकं ज्ञानमस्य स्वभाव एव । वर्तमानकालिकं ज्ञानमस्य प्रत्यक्षेण  
जायते भूतभविष्यद्वस्तूनां मायापटले वर्तमानकालेपि सूक्ष्मतया वर्तमानानां  
ज्ञानं मायायाः सकाशादन्यस्य कस्याप्युपाधेरभावादीश्वरस्य प्रादुर्भवति ।

१६ अखिलसंसारवस्तुजातं समुत्पादयन्त्या मायानाख्या आत्मनोऽनिर्व-  
चनीयायाः क्लेशैः स्त्रीकारः शंकराचार्यमतानुसारिभिः सर्वैरपि वेदान्तिभिः  
कृतः । ऋग्वेदमन्त्रेषु मायाशब्दो देवानामसुराणां च लोकातिशायिशक्तत्वेन चम-  
त्कारकौशलेर्भे वा बहुशो विनिमुज्यमानो दृश्यते । उपनिषत्सु ब्रह्मस्तीतासु च  
मायाशब्दो अद्यपि नूनं तस्मिन्नेवार्थे विनिमुज्यते तथापि बहुधा आत्मशब्देन योषे  
आत्मनः स्वमित्त्वार्थाधिप्योपलक्षितत्वे दृश्यते । आत्मैवैकं तत्त्वमिति सिद्धात्स्य  
निरूपणे क्रियमाणे श्रीमतां शंकराचार्याणां प्रतिक्षणं विपरिणमत्तो ब्रह्मः  
स्वरूपस्थोत्पत्तेश्च विवेचनं कर्तव्यतयापतितम् । आत्मनः सकाशादुत्पन्नायाः  
सृष्टेरात्मनोत्पन्तभिन्नतयात्मवत्सत्यतया च प्रतिपादनं नूनमद्वैतसिद्धान्त-  
तिज्जगद्धिदीनप्रायमासीत् । गुरुवो गौडपावाचार्यास्तु संसारस्यास्तित्वं स्वप्न-

मृष्टिकस्यपनिक्तमहाहूर्जीवाश्चात्मन आभासा इति प्रतिपादय्यांचत्रिणे । तथा हि  
तेनां कारिकाः—

आदावन्ते च यथास्ति वर्तमानेषु तत्तथा ।  
वित्तयैः सदृशाः सन्तोऽविक्रिया इव लक्षिताः ॥  
सप्रयोजनता तेषां स्वप्ने विप्रतिपद्यते ।  
तस्मादाद्यन्तवस्वेन मिथ्यैव खलु ते स्मृताः ॥  
कल्पयस्यात्मनास्मान... निश्चयः ॥ विकरोत्पमरान्...ऋषुः ॥  
चित्तकाला हि येऽन्तस्तु द्वयकतत्रयश्च ये षड्भिः ।  
कल्पिता एव ते सर्वे विद्येते नान्यहेतुकः ॥ ( बौध्दभाष्यकारिकाः  
२१६, ७, १२, १४ ) इति ।

श्रीश्रीश्रीश्रीश्रीश्रीश्रीश्रीः प्रतिपादितान्गैतमत्रसिद्धात्प्राप्त्यनुगृहीतैस्त्वकैः  
शुक्तीनां सम्बन्धेन लौकिकीभिर्भूतिभिश्च समर्थयन्ताः श्रीशंभु-  
चर्या नामाजात्यप्यितकर्मकर्ममन्त्रानुभववधिष्ठानं संभावितान्तैः क्षिरिचिर्चि-  
स्तान्यात्त्रेचमितुममन्त्रं श्रमत्रं चिर्मिमाणा विविधांश्च जीवाम् प्रवर्द्धयन्ती ज्ञाना  
वास्त्वनः समाशात्पृथग्भक्तितां लभते न वा प्रपद्ये जीवाश्चात्स्वः समाहा-  
त्पृथग्भक्तितां उच्यते इति क्वन्तो जीवाम् मायावर्धिताम् समाहा-  
त्पृथग्भक्तितां प्रपद्यं च मायाव्याः परिणामं मायावदेव सञ्जातां दृष्टानं  
प्रतिपादय्यांचत्रिणे । मायां च परमात्मनोऽनिर्वचनीयां विचित्रां कर्तुं न कर्तु-  
शक्तां न मायास्तुभूतां न सङ्घर्षं न वादादृष्टां व्यक्तवन्तुः । परमात्मैव इत्यत्र-  
भक्तव्यक्तवन्तं जीवात्मनां मूलस्वरूपं तोष्यः सकलकारणकारितोऽभिधाः इव  
दृश्यमायावित्तमप्यस्य रज्जुसिद्धिं सर्पस्योर्ध्वगतोऽनायासकारणं विनिश्चयार्हं च ।  
पश्चिच्छानुप्रादानकारणं तु जयतो मायैव । कश्चिन्नय माययाः सर्वत्र च कश्चिन्नय  
च स्वरूपसाम्यात् प्रपद्यन्तितवन्तूनां मायावर्धितात्मनश्चुभूयसमत्तत्तम् ।

१७ संक्षेपशारीरकानुयायिष्व ईश्वरस्य चैतन्यमेव विवर्तितवैतन्यजन-  
कारणं ज्ञाना तु केवलं द्वारकारणमेवेति वदन्ति । वाचस्पतीभिर्ज्ञानस्तु रज्जुस-  
र्पसाम्प्रतं प्रपद्यं ईश्वरे सर्वसामभैतन्यभावा एव जयतो विवर्तितवैतन्यजन-  
कारणं ज्ञाना तु नैव कारणं किं तु सस्यकस्त्रिकत्वं न किमपि नस्त्रिभानुनावागप्रकारवन्ति  
कल्पन्ति । इत्ये केचन टीकाकारा ईश्वरस्य केवलाधीं विवर्तितवैतन्यजन-  
कारणं च पश्चिच्छानुप्रादानकारणं तु सस्यकस्त्रिकत्वं नस्त्रिभानुनावागप्रकारवन्ति

प्रतिपादयन्ति । अयमेव प्रायशः शांकरमतानुयायिनामद्वैतिनां सिद्धान्तः । सिद्धान्तमुक्तावलीकारास्तु माया परिणामितयोपादानकारणं न किमपि विवर्तोपादानकारणमिति वदन्ति । स्वप्नसृष्टिं प्रति तु केचन जीवात्मानं विवर्ततया कारणत्वेन प्रतिपादयन्त्यपरे चेश्वरं विवर्ततया कारणं मन्यन्ते । समासतो वक्तव्ये शांकरमतानुयायिनामद्वैतवेदान्तिनां पुरतः प्रदर्शिताः सिद्धान्ता दृश्यन्ते । शुद्धचैतन्यं न कदापि कयापि रीत्या प्रपञ्चस्य कारणं मायोपहितं चैतन्यं मायांशसहितमुपादानकारणं भवति चैतन्यांशो विवर्ततया मायांशः परिणामितया । प्रपञ्चकर्तृत्वविषये तु प्रायशः सर्व ईश्वरमेव कर्तारं मन्यन्ते । कतिपये दृष्टिसृष्टिवादपुरस्कर्तारस्तु जीवात्मानं कर्तृत्वेन प्रतिपादयन्ति । स्वप्नसृष्टेस्तु सर्वथा जीवात्मैव कर्ता भवति ।

१८ मायाऽविद्याशब्दयोर्मध्ये मायाशब्दः प्राचीनतरो वेदेषूपनिषत्सु चेन्द्रजालादीनामिव लोकोत्तरासु चमत्कृतिजनिकासु शक्तिषु प्रयुज्यते । अविद्याशब्दः प्रथममुपनिषत्स्वात्मविद्येत्यर्थे प्रयुक्तस्य विद्याशब्दस्य विरुद्धेर्थे प्रयुज्यमानो दृश्यते । बौद्धदर्शनेऽविद्याशब्दोऽविद्यासंस्कारविज्ञानादिद्वादशनिदाने भवचक्रापरपर्याये दृष्टः पारमार्थिकवस्त्वज्ञानार्थे उपयुक्तो दृश्यते । योगसूत्रेषु भगवता पतञ्जलिनाविद्याशब्दो विपरीतख्यातावनित्येषु वस्तुषु नित्यबुद्धिरूपायामशुद्धेषु वा शुद्धबुद्धिरूपायां दुःखेषु वा सुखबुद्धिरूपायामनात्मसु वात्मरूपायां प्रयुक्तः । विपरीतख्यातिश्चैषा न प्रामाणिकी न वाप्रामाणिकी ज्ञानविरुद्धापि ज्ञानविशेषरूपेत्युक्तम् । इत्थमसावविद्याशब्दः श्रीशंकराचार्यकालात्प्राग् वेदान्तशास्त्रविनियुक्तासु पारिभाषिकीषु संज्ञासु तत्त्वज्ञानाभाव इत्यर्थेऽभावसंज्ञासीन्मायाशब्दश्च जीवकृतानामनेकविधकल्पनानां बाह्यसृष्टेश्च कारणभूतत्वेन वर्णितो लोकोत्तरां चमत्कृतिजनिकामात्मनः शक्तिमभ्यधत्त । एवंप्रकारिकाया आत्मनः शक्तेस्तत्त्वज्ञानाभावं प्रति कारणत्वेनोक्तिस्तत्र तत्र दृश्यते निबन्धकाराणाम् । अस्याश्चात्मशक्तेरवस्थाद्वयम् । एकमावरणशक्तिमत् अपरं च विक्षेपशक्तिमत् । अत्रोत्तरावस्थाविशिष्टस्य पूर्वावस्थाविशिष्टं कारणम् । तदविद्याशब्दवाच्यम् । कार्यभूतं तु मायाशब्दवाच्यम् । अनेनाभिप्रायेण मायाऽविद्ययोर्मध्ये कार्यकारणभावरूपः संबन्धो वर्तते इत्येके वदन्ति । कार्यकारणयोरैक्याद् द्वावपि पर्यायशब्दत्वेन प्रायः सर्वैर्गृहीतौ । मायाशब्दस्य प्रयोगः श्रीशंकराचार्यैः प्राचीनवेदान्तिभिः प्रोक्त एवार्थे प्रायशः कृतः । मायाशब्दादर्वाचीनमविद्याशब्दं बहुभिः पूर्ववे-

ज्ञान्तिभिरज्ञानार्थे पारिभाषिकसंज्ञात्वेन स्वीकृतं श्रीमच्छंकराचार्याः परित्यक्तं न शक्ता मायाशब्दार्थे एव प्रायः पर्यन्वयुञ्जत । यद्यपि वेदान्तग्रन्थेष्वीश्वराज्ञानप्रतिपादने प्रायशो मायाशब्दस्य प्रयोगो दृश्यते जीवाज्ञानप्रतिपादने चाविद्याशब्दस्य प्रयोगो दृश्यते तथापि न तथाविधः सार्वत्रिको नियमः इत्येतच्छ्रीमद्भिर्माधवाचार्यैः सर्वदर्शनसंग्रहे सम्यक्तया प्रतिपादितम्—“ ननु मायाऽविद्ययोः स्वाश्रयव्यामोहहेतुत्वतदभावाभ्यां भेदस्य जागरूकत्वेनाविद्यामयत्वे वक्तव्ये मायामयत्वोक्तिरारोप्यस्यायुक्तेति चेत् तदयुक्तम् । अनिर्वचनीयत्वतत्त्वाभासप्रतिबन्धकत्वादिलक्षणजातस्य मायाऽविद्ययोः समानत्वात् । किं चाश्रयशब्देन द्रष्टेच्यते कर्ता वा । नाद्यः । मन्त्रौषधादिनिमित्तमायादर्शिनस्तस्य व्यामोहदर्शनात् । न द्वितीयः । विष्णोः स्थाश्रितमाययैव रामावतारे मोहितत्वेन तत्र मायावित्वस्याप्रयोजकत्वात् । बाधनिश्चयमन्त्रादिप्रतीकारबोधयोरेव प्रयोजकत्वात् । अपरथा पङ्गवन्धवत्कर्तापि व्यामुद्ध्यत । न चेच्छविधानाननुविधानाभ्यां तयोर्भेद इति भणितव्यम् । मायास्थले मणिमन्त्रौषधादिप्रयोगवदविद्यास्थलेपि द्विचन्द्रकेशोण्डकादिविभ्रमनिमित्ताङ्गुल्यवष्टम्भादावपि स्वातन्त्र्योपलम्भात् । अत एव तत्र तत्र श्रुतिस्मृतिभाष्यादिषु मायाऽविद्ययोरभेदेन व्यवहारः संगच्छते । क्वचिद्विक्षेपप्राधान्येनावरणप्राधान्येन च मायाऽविद्ययोर्भेदेन व्यवहारो न विरुध्यते । तदुक्तम्—

माया विक्षिपदज्ञानमीशेच्छावशवर्ति वा ।

अविद्या छादयत्तत्त्वं स्वातन्त्र्यानुविधायि वा ॥ ( सर्वदर्शनसंग्रहे पृ. ४४७ पं. ७—पृ. ४४९ पं. ४ ) इति ग्रन्थेन ।

१९ श्रीशंकराचार्यमतानुयायिनो व्याख्याकारा उपाधिभेदं प्रदर्श्य जीवेश्वरेभेदं वर्णयामासुः । प्रकटार्थविवरणकारा अविद्यामाययोर्भेदेष्वेववावयविभावं प्रकल्प्यावरणशक्तियुतान्मायांशानविधेति निर्दिश्याविद्योपाधियुतास्त्रीवानाहुः । तत्त्वार्थविवरणकारास्त्वेकस्या एव प्रकृतेः सत्त्वरजोरूपयोर्गुणयोः संबन्धान्मायाऽविद्ये नाम्नी भवत इति वदन्ति । केचन टीकाकारा विक्षेपशक्तिप्रधानां प्रकृतिं मायेति वदन्ति तथा चावरणशक्तियुतामविधेति वदन्ति । सर्वज्ञात्ममुनिविषारण्यसुरेश्वराचार्यप्रभृतयस्तु मायाऽविद्ययोर्भेदान्वेषणं जलताडनप्रायमिति मन्वाना मायाऽविद्ये पर्यायशब्दत्वेन गृह्णांतवन्तः । मायाऽविद्ययोर्भेदं प्रतिपादयन्तो वेदान्तिन ईश्वरस्य मायामुपाधित्वेन कल्पयन्ति जीवस्याविद्याम् । मायाविद्ये



पर्यायत्वेन स्वीकुर्वाणा मायामीश्वरस्योपाधिं जीवस्य चान्तःकरणमुपाधिं कल्पयन्ति ।

२० यद्यपि श्रीशंकराचार्यास्तत्पूर्वकालीना अद्वैतवेदान्तिनश्च मायोप-  
कल्पितमौपाधिकमेवात्मानं जीवात्मत्वेन कल्पयन्ति जीवात्मपरमात्मनोर्मध्ये न  
कमपि वास्तवं भेदं पश्यन्ति तथाप्यौपाधिकभेदभिन्नौ जीवात्मपरमात्मानौ  
कथं परस्परं संबद्धाविति सूक्ष्मतमया रीत्या विवेचनकर्मणि बहवो व्याख्याकारा  
भात्मानं व्यापारयांचक्रिरे । गौडपादाचार्या उपनिषत्प्रतिपादितात्माद्वैतस्यानादि-  
कालतः प्रचलिताचार्यशिष्यपरंपरानिरूपितार्थत्वेन कल्पनावादं पुरस्कृत्य कल्प-  
यत्यात्मनात्मानमित्यादिकारिकाभिर्जीवात्मसंबन्धमाभास्याभासरूपं प्राहुरिति तु  
पूर्वं ( पृ. ११ ) प्रदर्शितमेव । यद्यप्युदाहरणत्वेन घटोपहिताकाशकुड्यो-  
पहिताकाशदृष्टान्ताः स्थले स्थलेऽभीभिर्दितास्तथापि सर्वांशेन दृष्टान्तसाम्य-  
प्रदर्शनं नामीषां विवक्षितं किं तूपहिताकाशस्य पृथक्कल्पनं यथाभासस्तथा जीव-  
स्यापि पृथक्कल्पनमाभास इत्येव प्रदर्शने तेषां तात्पर्यम् । श्रीमद्भिः शंकराचार्यैः  
आरीरभाष्ये सूत्रोल्लिखितानि तानि तान्युपनिषद्वाक्यानि प्रदर्श्य दृष्टान्तपूर्वकं  
जीवस्वरूपविवेचनं कृतम् । तथा हि दहराधिकरणे “उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु”  
( ब्र. सू. १।३।१९ ) इति सूत्रे भाष्ये जीवात्मनः प्रमाणजनितविवेकग्रहणाद-  
नन्तरं रक्तनीलाद्युपाधिविगमे स्वाच्छयेन शौक्लयेन च स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यमानेन  
स्फटिकेन तुलना कृता । अंशाधिकरणे “अंशो नानाव्यपदेशात् ” ( ब्र. सू.  
२।३।४३ ) इति सूत्रे भाष्ये “जीव ईश्वरस्यांशो भवितुमर्हति यथाग्नेर्विस्फुलिङ्गा”  
इति वाक्ये जीवो विस्फुलिङ्गसदृशत्वेनोक्तः । उभयलिङ्गाधिकरणे “अत एव  
चोपमा सूर्यकादिवत् ” ( ब्र. सू. ३।२।१८ ) इति सूत्रे भाष्ये जलचन्द्रजल-  
सूर्याभ्यां जीवात्मोपमितः । अंशाधिकरणे “प्रकाशादिवन्नैवं परः ” ( ब्र. सू.  
२।३।४६ ) इति सूत्रे भाष्ये “सूर्यप्रतिबिम्बे कम्पमानेऽपि न तद्धान् सूर्यः कम्पते  
एवमविद्याप्रत्युपस्थापिते बुद्ध्याद्युपहिते जीवाख्येऽंशे दुःस्वायमानेऽपि न तद्धान-  
नीश्वरो दुःस्वायते ” इत्यनेन जीवात्मा कम्पमानेन सूर्यप्रतिबिम्बेन सयान  
उक्तः । तत्रैव भाष्ये जीवात्मा ऋजूकृतवक्रीकृताद्यङ्गुल्याद्युपाधिसंबन्धेन  
ऋजुवक्रभावमिव प्रतिपद्यमानेन सौरचान्द्रमसप्रकाशेन घटादिना सह चलत्वा घटा-  
काशादिना च तुलितः । तस्मिन्नेवाधिकरणे “आभास एव च ” ( ब्र. सू.  
२।३।५० ) इति सूत्रे भाष्ये आभासवादमिव पुरस्कृत्य “आभास एव चैष

जीवः परमात्मनो जलसूर्यकादिवत् प्रतिपत्तव्यः न स एव साक्षात् नापि वस्त्वन्तरम् ” इत्यनेन परमात्मनः सकाशाज्जीवस्य न भिन्नत्वं न चाभिन्नत्वमुक्तम् । उपरि निर्दिष्टेभ्यः सर्वेभ्यो दृष्टान्तेभ्य एतत्प्रतिमाति यच्छ्रीशंकराचार्या ईश्वरस्य सकाशाज्जीवस्य न सर्वथा भिन्नत्वमित्येव केवलं प्रतिपादयितुमीक्षते नोपाधिस्वरूपविशेषविवेचने बद्धादरत्वं प्रदर्शयन्ति ।

२१ श्रीशंकराचार्यानन्तरं प्रवृत्ताष्टीकाकारा मायावादव्याख्याने शंकराचार्यैः प्रदर्शितानामविद्याभासजीवेश्वरादिविषयकानां नानाविधानां सिद्धान्तानां स्फुटीकरणे प्रवृत्ताः पूर्वपक्षापरपक्षविवेचनाय भेदप्रभेदोपभेदनिदर्शनाय चोपयुक्तासु युक्तिषु तर्केषु च निपुणं व्यापारितमतिविभवाः प्रतिसिद्धान्तं सूक्ष्मतभेदान् प्रदर्शयामासुः स्वान् स्वान् सिद्धान्तांश्चेतरापेक्षया साधीयसः प्रतिपादयामासुः । तथाहि—कल्पनावादनिदर्शनपूर्वकं गौडपादाचार्यैस्तदनुयायिभिरितरैश्च प्रतिपादितात्मैकत्वविषये जीवात्मन एव केवलं काल्पनिकत्वमुतोपाधेरविद्याया एव केवलमुतोभयोरिति प्रश्नमुद्भाव्य वार्तिककारास्तदनुयायिनश्चोपनिषद्वाक्यानां शारीरभाष्यवाक्यानां च स्फुटमुत्तानार्थं प्रतिपादादयिषन्त उभयोरपि काल्पनिकत्वं स्वीकृत्याभासवादं निरूपयांचक्रिरे । ते ह्यात्मनः काल्पनिकं मिथ्याभूतं स्वरूपं जीवः आत्मरूपं मूलस्वरूपं काल्पनिक्यविद्याविनिवृत्तौ व्याधराजपुत्र इव राजपुत्रोऽहमिति स्मृतौ राधासुतमात्मानं मन्यमानः कर्ण इव वा कुन्तीसुतत्वाकर्णने प्रतिपद्यत इति वदन्तो द्वयोरप्याभासत्वं प्रदर्शयामासुः । एतच्च दहराधिकरणे उत्तराच्चेदिति सूत्रे भाष्ये सूचितम् । अर्वाचीना आभासवादिनो जपाकुसुमदृष्टान्तं प्रदर्शयन्ति । एतत्सर्वमत्र सिद्धान्तबिन्दुटीकायां स्पष्टं प्रतिपादितम् ( पृ० ४३-४५ )

२२ अयमेव विशेषोस्याभासवादस्य यदाभासवादिन इमे जीवात्मनः काल्पनिकमिवावस्तुभूतं स्वरूपं स्पष्टतया निरूपयन्तो “ जीवेशान्नाभासेन करोति मात्रा चाविद्या च स्वयमेव भवति ” ( बृ. उत्तर ९ ) इत्यादीनि श्रुतिवचनानि “ कल्पयत्यात्मनात्मानम् ” ( गौ. का. २।१२ ) इत्यादीनि गौडपादाचार्याचार्याणां वचनानि चावच्छेदप्रतिषिद्धवादापेक्षया साधीयस्तस्या व्याचक्षते । “ घटसंज्ञतमाकाशम् ” ( ब्र. वि. १३ ) “ यथा ज्ञयं ज्योतिरात्मा ” इत्यादीन्प्रवच्छेदप्रतिषिद्धवादांश्वद्वयभक्तया बहुभ्यो दृष्टितानि तत्रभाष्येऽपि

भासवादिभिरुपाधेर्गुणैरुपहितस्याभासेन चोपलक्षितस्यापि मूलभूतस्यात्मस्वरूप-  
स्याविचालित्वप्रतिपादनपरतया विनियोजितानि ।

२३ वाचस्पतिमिश्रास्त्वेतस्य बृहदारण्यकभाष्यवार्तिके सुरेश्वराचार्यैर्नि-  
रूपितस्याभासवादस्य न पुरस्कारं कुर्वन्ति । सोपाधिकोऽपि चेतनो न कल्प-  
निको भवितुमर्हति जीवस्य स्वरूपमीश्वरस्येव सत्यं भवितुमर्हति तथा च मुक्त्यै  
प्रयतमानेनैव जीवेन मुक्तिं लभमानेन भाव्यमिति विचारसरण्या प्रचोदितास्ते  
आभासवादमपाकृत्यावच्छेदवादं प्रतिपादयांचक्रिरे । पूर्वाचार्यैः प्रदर्शितैः शारी-  
रभाष्ये श्रीशंकराचार्यैरपि “ ईक्षतेर्नाशब्दम् ” ( ब्र. सू. १।१।५ ) “ स्मृतेश्च ”  
( ब्र. सू. १।२।६ ) “ शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ” ( ब्र. सू.  
१।२।२० ) “ स्थित्यदनाभ्यां च ” ( ब्र. सू. १।३।७ ) “ भोक्त्रापत्तेरवि-  
भागश्चेत्स्याल्लोकवत् ” ( ब्र. सू. २।१।१३ ) “ तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ”  
( ब्र. सू. २।१।१४ ) “ अधिकं तु भेदनिर्देशात् ” ( ब्र. सू. २।१।२२ )  
“ नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ” ( ब्र. सू. २।३।१७ ) “ प्रकाशादिवन्नैवं  
परः ” ( ब्र. सू. २।३।४६ ) “ अंशो नाना व्यपदेशादन्यथा चापि दाशकि-  
तवादित्वमधीयत एके ” ( ब्र. सू. २।३।४३ ) इत्यादिषु सूत्रेषु भाष्येषु दत्तैर्घ-  
टाकाशपटाकाशादिदृष्टान्तैः प्रोत्साहिता एत आचार्या भामत्यां तेषु तेषु स्थलेषु  
जीवात्मपरमात्मस्वरूपमवच्छेदवादपुरस्कारेणैव व्याख्यापयामासुः । न केवलमा-  
भासवादस्वीकारं मोक्षप्राप्तौ जीवस्य सर्वथा नाशः स्यादिति दोष आपाद्यते  
किं तु सर्वथाभासिकत्वस्वीकरणं जीवात्मनो जीवस्वरूपप्रतिपादनविषये प्रच्छ-  
न्नमाध्यमिकवादप्रतिपादनप्रायमेवेत्ययमपि विचारोऽमीषामवच्छेदवादपुरस्कारे  
प्रयोजकोऽभूत् । अविद्ययोपहितो जीवात्मा स्वरूपतः परमात्मेव सत्यतायां वर्त-  
मानः प्रपञ्चमूलस्वरूपयाथार्थ्यज्ञाने यतमानः स्वस्यैव मुक्तिं तत्र पश्यति नान्यस्य  
कस्यापि त्ययमप्यवच्छेदवादे विशेषस्तत्पुरस्कारेऽमीषां मनसि प्रयोजकः स्यात् ।

२४ यद्यप्ययमवच्छेदवादो विद्वद्भुरीणैः श्रीमद्भिर्वाचस्पतिमिश्रैरति-  
नैपुण्येन सुसमीचीनतया प्रतिपादितस्तथापि तदनन्तरं प्रवृत्तैष्टीकारैर्नायं बहु-  
धाङ्गीकृतः । सर्वज्ञात्ममुनिभिश्च तदपेक्षया वरीयस्तथा सूर्यचन्द्रप्रतिबिम्बदृष्टान्त-  
प्रतिपादकानामुपनिषदां भाष्याणां च वाक्यानामनुरोधेन प्रतिबिम्बवादः पुर-  
स्कृतः । गौडपादादिभिर्वेदान्तविद्भिः प्रतिपादितश्च पुराणः कल्पनावाद एव  
तत्स्थितदोषापहानेन प्रायः प्रतिपादितोयं प्रतिबिम्बवादो यदस्मिन्मीश्वरस्य

प्रतिबिम्बत्वेन स्वीकृतो जीवात्मा बिम्बेन परमात्मना समानः स्वरूपस्य सत्य-  
तायां भवति । तथा च यो मुक्त्यै प्रयतते स एव मुक्तो भवति । तथैवाभास-  
वादेऽवच्छेदवादे च काले काले भिद्यमानेनोपाधिना संबन्धान्नवनवस्येव भवतो  
जीवस्य कृतानां कर्मणां फलस्यानुभवे ये कृतहानाकृताभ्यागमादयो दोषाः  
प्रदर्शितास्तेऽप्यस्मिन् प्रतिबिम्बवादे दूरीभवन्ति । अस्मिन् हि प्रतिबिम्बवादे  
स्थानात्स्थानं जन्मनो जन्म वा चलतोपाधिना सह जीवश्चलति परं त्वविचालि-  
त्वेन चलतोपि जीवस्य न कृतहानाकृताभ्यागमौ दोषौ । तथा चायमप्यपरो  
विशेषः प्रतिबिम्बवादस्य यदस्मिन्नुपाध्यायत्तत्त्वेन जीवात्मनो वर्तनमुपयुज्यते  
अनुभवश्च तथाविध एवास्माकं लोके ।

२५ उपरिनिर्दिष्टानां विशेषाणां सत्त्वात्प्रतिबिम्बवादोयमितरवादद्वयापे-  
क्षया वेदान्तिनामधिकतरमभिरुचितोभूदूर्वाचीनाश्च बहवष्टीकाकाराः प्रति-  
बिम्बवादस्यैवाङ्गीकारं चक्रुः । प्राधान्येनामीषां प्रतिबिम्बवादिनां टीकाकाराणां  
मध्ये प्रकटार्थविवरणतत्त्वविवेकपञ्चपादिकाविवरणकाराणां नामानि ख्यातिमुपा-  
गतानि । विद्वन्मुकुटहीरमणयो विद्यारण्या अपि पूर्णत्वेनाङ्गीकारं चक्रुरस्य  
प्रतिबिम्बवादस्य । यद्यपि त्रिष्वप्येषु वादेषु सूक्ष्मतमा मतभेदा दृश्यन्ते तथापि  
अविद्योपहितः परमात्मैव जीवात्मा वस्तुतो न तदीयैः किं तु तदीयैरिवोप-  
लक्ष्यमाणैरविद्यागुणैरुपहित इव दृश्यते इत्येव प्रतिपादने त्रयाणामप्येषां वादानां  
तात्पर्यम् । समासतो वक्तव्ये—आत्मतत्त्वप्रतिपादकानां सर्वेषां वैदिकानां वच-  
नानां (१) शुद्धचैतन्यमेव परमार्थः (२) भिन्नतया दृश्यमानयोरपि जीव-  
परमात्मनोर्वस्तुतः ऐक्यम् (३) दृश्यमानस्य जीवस्वरूपस्य काल्पनिकत्वम्  
(४) मायैव कल्पनामूलमिति चतुष्टयमेव तात्पर्यम् । तथा च व्याधराजपुत्रादि-  
जपाकुसुमादिघटाकाशादिसूर्यप्रतिबिम्बादिदृष्टान्तास्तत्र तत्र प्राचीनग्रन्थेषूपनि-  
बद्धाः क्रमेण कल्पनाभासावच्छेदप्रतिबिम्बवादेषु मूलभूता इत्यलमितिप्रपञ्चितेन ।

२६ यद्यप्याभासवादस्तत्प्रतिपादनाय गृहीतो जपाकुसुमदृष्टान्तश्चोपरि-  
निर्दिष्टानि चत्वारि प्रयोजनानि संपादयितुमलं तथापि जीवनाशादुपरिनिर्दिष्ट-  
प्रकारेण कृतनाशाकृताभ्यागमादिदोषाणां तत्र प्रक्षेपाद्विदुषां नासौ चिरमनुमतः ।  
लोकस्याभासप्रतिबिम्बयोर्मध्ये पुरतः प्रदर्शितास्त्रयो भेदा दृश्यन्ते—आभासाय  
गुणस्य प्रकारस्य वापेक्षा प्रतिबिम्बनाय द्रव्यस्य । तथाचाभास उपाधिः  
स्वगुणेन समग्रमुपधेयं व्याप्नोति प्रतिबिम्बने तूपाधिर्भागेनाच्छादितो भवति ।

तथैवाभ्रस्वमानमुपाधेर्न भिन्नतया शक्यते वक्तुं न वाऽभिज्ञतया केवलभासासत्त्वात्  
 तद् दृश्यते प्रतिबिम्बं तु बिम्बेन सह समानस्वरूपं वर्तते । धर्मीणां त्रयाणां  
 भेदाणां मध्ये प्रथमौ द्वावत्रात्मनः सर्वव्यापित्वादमूर्तत्वाच्चत्विचिस्कारौ । तृतीय एव  
 त्वाभासबाधत्वप्रतिबिम्बवादस्य श्रेयस्त्वप्रतिपादने व्याख्याकारानुचरिणीकरोति ।  
 किं चाभासस्थले उपाधिः स्वगुणं स्वस्मात्पार्थक्येनोपधेये दर्शयति । अत्र  
 जलसमुच्चं स्फटिके रक्तिमानं प्रदर्शयति । प्रतिबिम्बस्थले तूपाधिः स्वान्तस्वत-  
 थेषधेवं प्रदर्शयति । यथा दर्पणादिः । प्रकृते चाविद्यन्तःकरणं च स्वान्तस्व-  
 तया चैतन्यं प्रदर्शयति । अतस्तदानुगुण्यादत्र प्रतिबिम्बभादे विशेषणविनि-  
 वेशोर्वाचीनानाम् । आभासवादस्यापि प्राचीनतमकल्पनावारसंचिकृष्टता वैचि-  
 कवाक्यमनां चेतनवादापेक्षया सम्यक्त्वमर्थप्रतिपादन इति द्वौ विशेषौ पुरा  
 (पृ. १५) निदर्शितावेव । अवच्छेदवादस्याप्ययमेव विशेषे यदसौ अचिन्त-  
 यैर्गैर्वादादसंकराचार्यादिभिर्दत्तानां घटाकाशपटाकाशादिदृष्टान्तत्वं सम्बन्धतया  
 निरूपणे इतरान्वादानतिशेते । प्रतिबिम्बवादस्यापि कृतज्ञानकृताभ्यासबोधेषाच्छ-  
 नत्वा (दोषात्पृष्टत्वम्) उपाध्यायतज्जीवात्मता चेति द्वौ विशेषाकपि पूर्वं (पृ. १७)  
 निदर्शितावेव । विस्तरस्तु टीकायां तत्र तत्र स्थलेषु प्रपञ्चितः स एवमुत्तरेषुः ।

२७ इत्थं शुद्धचित्स्वरूपपरमात्मन्येव परमार्थतत्त्वतया स्वीकृते अवि-  
 त्तप्रपञ्चमदिषु चाभासतया प्रतिपादितेषु घटमहं जानामि पटमहं पस्यामीत्य-  
 दिसंविदां कथमुत्पत्तिः कथं चोपपत्तिरिति प्रश्नः पुरतः परिस्पृशति । घटमदि-  
 नेष्ववश्यं विषयविषयिरूपौ द्वौ द्वयधिका वा भ्रमा त्रिप्रमविषयिज्ञानादयः शुद्ध-  
 चित्तः सकाशाद्भिन्नतया दृश्यमानाः समुपलभ्यन्ते । चित्तत्वमेकमेव परमार्थ इति  
 सिद्धान्तासुरोधेनास्य प्रशस्योत्तरे दातव्ये विषयविषय्यादीनां शुद्धचित्तः सका-  
 शाद्भेदाभावः स्वीकर्तव्य इति प्रतीयमानो भेद आस्योपैव निर्वाहो यस्ति ।  
 तत्र च रूपकालंकार इवारोपस्याहार्यतयारोप्यारोपविषयबोहोभेदे स्वीकृते द्वयो-  
 रपि तयोरारोप्यारोपविषययोः सत्यतया असत्यतया वा स्वरूपसाम्यं स्वीक-  
 र्त्तव्यं भवति । भ्रान्तिमदलंकार इवारोपस्यानाहार्यतयाऽभेदे स्वीकृते तु अत्रापि  
 ज्ञानविषयस्य द्वयोरप्याभासत्वमुपादयितुं शक्यते । तथा च पटमहं जानामी-  
 त्यादिसंविस्तु विषयिणो ज्ञानांशस्य विषयस्य घटादेर्द्वयोपि वस्तुत आभासत्वात् ।  
 आभासिकानामेतेषां वस्तुनामस्तित्वेभ्युपगम्यमाने मूलमूलं जगति सर्ववस्तुनाम-  
 द्वैतं वर्तते इति प्रवादोन्तर्कः स्यात् । तस्मादाभास्यमभ्यासं वस्तुनां च

सर्वार्थतोस्तित्त्वं केवलं तेषामाधासस्वरूपत्वमेवेत्येतेषामेवास्तिनां सिद्धान्तः ।  
 एवं षट्कं ज्ञानामीत्यादिज्ञानेषु विषयविषयाविषु वर्तमानोस्तित्त्वांशः  
 तन्मार्गो ज्ञानुत्प्रेयतापञ्चत्वाभासिकः । अस्मिंश्चिदंशापरत्नामधेयेऽस्त्येते विषय-  
 विषयाविषयवाच्यत्वात्तन्निश्चायवाध्यासादध्यस्ताप्येव वस्तुमि षट्कं ज्ञाना-  
 मीत्यादिष्वप्येतेषु विषयविषयिभावं लभन्ते । अनाद्यविद्याया आत्मस्वभावात्त-  
 न किमपि कारणं वक्तुं शक्यते । अनादिरप्येषाऽविद्या परमात्मतत्त्वज्ञानेन  
 त्तिरोविभूतेन समूलं नश्यति ।

१८ षट्कं वस्तुमीन्द्रियादिषु वा दोष उल्लसते तदैव तमेतद्वस्तु-  
 नोऽध्यासः संभक्तीति ननु सर्वजनीनोनुभवः । अविद्यायाः परमात्मनि यो-  
 व्यासो भवति तस्मिन्नादिवाध्यासे तु परमात्मनि न कोपि मत्तो वा दोषो वा  
 गतिपापयित्तुं शक्यते । दोषस्याविद्योत्पन्नत्वात् । अतः प्रथमोऽध्यासोऽकारणोऽभा-  
 वेऽऽत्तौ सर्वोऽध्यासा अविद्याया मलिनीकृत आत्मनि अविद्यापरिवापानात्-  
 व्यासाः । एतेषु बहुष्वध्यासेष्वेवं समुत्पद्यमानेष्वधिभौ ह्यवर्द्धकाराध्याससंस्कार-  
 व्यासौऽध्यासश्च आत्मनि संपद्यमानौ धीजाह्मकुरवदितरेतरावलम्बिभौ । एक-  
 षट्काराध्याससंस्काराध्यासमलिनीकृत आत्मनि शरीरोन्द्रियादीनामध्यासाः  
 ज्ञानेन समुत्पद्यन्ते । उपरिनिर्दिष्टानां सर्वेषामध्यासानां स्वल्पेवात्मनो-  
 त्पत्त्यध्यासो भवति । अस्मिन्परस्पराध्यासप्रिये सुक्तिरक्षतदृष्टान्तः प्रमाणम् ।  
 अत्र हि सुप्तौ प्रथमं रजताध्यासो भवति । अथ्यस्ते रजते च सुक्तिरक्षतेऽप्येताया  
 अध्यासो भवति । अविद्यातत्परिणामादीनामध्यस्तानां वस्तुनाशुपरि अस्मिनो  
 योध्यास उपरि निवर्धितः स आत्मनः संसर्गाध्यासो भवति । इत्थं परस्पर-  
 तेन दृढतरं करग्रहणेऽविद्ययात्मनः संबन्ध उपनिषत्सु प्राचीनग्रन्थेषु अविद्या-  
 न्निनाम्ना तत्र तत्र स्वल्पेषु प्रतिपादितो दृश्यते । सुक्तिरक्षतविज्ञानेषु विज्ञ-  
 तावन्नामध्यासनां स्वल्पेषु चाप्यध्यासद्वयरूपः परस्पराध्यासो भवति । अथ्यस्ते-  
 तास्वकूपो द्वितीयः संबन्धरूपः । अथ्यस्तस्य रजतरूपस्य वस्तुन इदं रजतमिति  
 ज्ञाने सुक्तेरिदंताकूपोऽध्यासत्वेन परिकल्पनीयो भवति । तेन विद्या इदं रजतमिति  
 ज्ञान इदंज्ञो नैव प्रतीयेत । एवं प्रथममविद्या तद्विज्ञानात्प्राप्तमध्यस्तनैः । अथ्य-  
 न तेषामविद्यायां तद्विकारेषु चाभिज्ञानत्वेन स्थितेषु प्रथमाभिज्ञानात्प्राप्तमः संब-  
 ध्यासो भवति । यथा—अहंकारसहितानि मनुष्यत्वाध्यासे सुप्तेऽभिज्ञानात्प्रा-  
 क्तसंज्ञात्मनोऽध्यासश्च मनुष्येऽध्यासो भवति । अतश्च 'मनुष्येऽध्यासः' इति

ज्ञानमुत्पद्यते । प्रस्थानत्रयीप्रतिपादिताद्वैतसिद्धान्तानुसारेण प्रपञ्चस्वरूपं निरूपयद्भिः श्रीशंकराचार्यैस्तदनुर्यायिभिश्चायमध्यासवादोऽद्वैतसिद्धान्तानुसारेण प्रपञ्चस्यात्मनः सकाशादभिन्नतया निरूपणे तर्कन्यायानुरोधेन लोकान्प्रत्याययितुं समर्थः पूर्वाचार्यैः स्पष्टप्रतिपादितोपि तद्ग्रन्थेषु निगूढतया स्थितः स्वग्रन्थेषूपनिषद्धो नात्मनः कयापि रीत्या तस्मिन्पक्षपातितयेत्यत्र वस्तुनि न संशयलेशस्याप्यवकाशः ।

२९ मानसशास्त्रज्ञानशास्त्रदेवताशास्त्रादिषु विषयेषु स्वतन्त्रग्रन्थनिर्माणे भारतीयानामाचार्याणां प्रवृत्तिः कादाचित्की समुपलब्धा यतो दुःखात्मकप्रपञ्चस्वरूपयाथात्म्यज्ञानेनाखिलदुःखमोक्षं लिप्सवः सर्वेपि पुरातना मुनयोध्यात्मशास्त्रस्याध्ययने तस्मिन्नेव च स्वतन्त्रग्रन्थविरचने स्वभावतः प्रवृत्ताः भवतुः । सर्वेपि दर्शनप्रवर्तका वेदग्रन्थेषु स्वस्थाः श्रद्धाया न्यूनाधिक्यानुसारेण स्वेषु दर्शनेषु मूलतत्त्वं मूलतत्त्वानि वा वेदप्रतिपादितमूलतत्त्वैः सहैकस्वरूपाणि वेषद्भिन्नानि वा बहुतरां भिन्नानि वा निरूपयामासुः । वेदप्रामाण्यं स्वीकुर्वत्स्वास्तिकदर्शनेषु मध्ये उभे मीमांसादर्शने सांख्ययोगदर्शने काणादाक्षपाददर्शने च ज्ञानशास्त्रे मानसशास्त्रे च वैशिष्ट्येन विवेचनं चक्रुः । अमीषु षट्स्वपि दर्शनेषु पूर्वाचार्या भिन्नभिन्नानां स्वसिद्धान्तानां समुद्देशरूपं निगूढं गूढभीषत्प्रकाशं स्वल्पं विवेचनं चक्रुः सुखनिबोधाय तेषु तेषु शास्त्रेषु प्रविविक्षणाम् । अनन्तरं प्रवृत्तेषु महीयस्सु टीकाग्रन्थेषु पूर्वाचार्यैः समुद्दिष्टाः सिद्धान्ताः साङ्गसंप्रपञ्चं सविवरणं तथा व्याख्याता यथा सर्वेषामेषां ग्रन्थानां सुनिपुणमालोडनेन ज्ञानशास्त्रे मानसशास्त्रे वा स्वतन्त्रा ग्रन्था विरचयितुं शक्येरन् ।

३० वैदिकेषु दर्शनेषु सर्वत्र चिदचिन्नामधेये जडचेतननामधेये वात्मानात्मरूपे द्वे एव तत्त्वे मुख्यतया प्रतिपादिते । प्रतिपाद्यस्य द्वैताद्वैतान्यतरस्य प्रधानस्य स्वसिद्धान्तस्यानुरोधेनैकस्यात्मनो द्वयोर्वात्मानात्मनोः परमार्थतोस्तित्वं तत्र च दर्शनग्रन्थेषु प्रतिपादितम् । आत्मानात्मनोः स्वरूपविवेचने स्थितेष्वपि सूक्ष्मतमेषु मतभेदेषु 'आत्मस्वरूपस्य सम्यक्तयानात्मनः सकाशाद्विवेकरूपेण ज्ञानमेव मुक्तिः' इति सर्वेषामभिषामास्तिकानामौपनिषदानां दर्शनानां मौलिकः सिद्धान्तः । यद्यपि मुक्तेः साधनमात्मस्वरूपानुसारेण साक्षात्कारज्ञानविवेकबुद्ध्यादिशब्दैस्तेषु तेषु दर्शनेषु प्रतिपादितं शब्दतो भिन्नं तथापि सर्वत्र ज्ञानरूपमेव तत्स्वीकृतम् । अस्य च ज्ञानस्यात्मनः स्वरूपतया गुणत्वेन वा स्वीकारः

कर्तव्यतयापतितः । यश्च दर्शनकारैर्नैयायिकद्वैतवेदान्त्यादिभिः सगुणात्मनः स्वीकारः कृतस्तैर्ज्ञानं परमात्मगुणरूपतया वर्णितम् । निर्गुणात्मवादिभिः पुनः सांख्ययोगाद्वैतवेदान्त्यादिभिस्तदात्मस्वरूपतया वर्णितम् । स्वरूपतया गुणत्वेन वा वर्णितमेतदात्मनो ज्ञानमेव वस्तुतश्चित्संविदादिभिः शब्दैः प्रोच्यते । व्यवहारेषु तु आन्तरैर्बाह्यैर्वा पदार्थैः सह संयुक्ता बुद्धिर्ज्ञानशब्देनोच्यते । अस्मिन्ज्ञानस्वरूपप्रतिपादने नैयायिकवैशेषिका इतरम्य ईषद्विद्यन्ते यदेतैर्मनइन्द्रियद्वारात्मनोर्धन सह संबन्धे जाते ज्ञानं नाम क्षणत्रयस्पृष्टमात्मनो गुणभूतमुत्पद्यत इत्युक्तम् । ते च मुक्तावात्मा स्वरूपतो गुणतो वा ज्ञानरहितः पाषाणकल्पोवतिष्ठत इति वदन्ति । एतेषामन्येषां च सूक्ष्माणां भेदानां बहुत्वात्तेषां प्रपञ्चतो विवेचनाद्विरम्यतेत्र ग्रन्थविस्तारमिया ।

३१ आत्मविषयमनोरूपाणां त्रयाणां संगमनं ज्ञाने प्रयोजकमिति तु सामान्यतः सर्वेषां दर्शनकाराणां संमतम् । आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेणोन्द्रियमर्थेनेति प्रत्यक्षज्ञानप्रक्रियां कथयन्तो नैयायिका वैशेषिकाश्च—आत्मविषययोः परम्परया साक्षाद्वा संबन्धो ज्ञाने प्रयोजकस्तस्माच्च जायमानं ज्ञानं क्षणत्रयसंबन्धि अनाकारं च । परप्रकाशकत्वं ज्ञानस्य स्वभावो येनेतरज्ञानानि विषयांश्च तत्रकाशयति । ज्ञानं न स्वप्रकाशं किं तु स्वप्रकाशने तदितरज्ज्ञानमपेक्षते । विषयसंबन्धनाशे ज्ञानं नश्यति । सुषुप्तौ मुक्तौ च ज्ञानरहित एवात्मावतिष्ठते । एवंमौदिरूपं संक्षेपतो ज्ञानविषये स्वसिद्धान्तं प्रतिपादयन्ति । मीमांसकास्तु ज्ञानप्रक्रियाविषये साधारणतो नैयायिकवैशेषिकानेवानुसरन्ति । आत्मज्ञानयोस्तु यया रीत्या संबन्धो जायते तद्विषय ईषन्मतभेद एतेषाम् । मीमांसकानां मते ज्ञानं नात्मनो गुणः किं तु स्पन्दनात्मक आत्मस्वभाव एव । स्वभावत आत्मा जडसंविदुभयात्मकः । संविद्रूपेणात्मनोर्ज्ञाने यदात्मनो वस्तुनश्च सममेव स्फुरणं जायते तदेव ज्ञानमात्मनः क्रियारूपं सर्वथात्मायसं स्वप्रकाशं, नान्यां संविदं स्वप्रकाशनाय तदपेक्षते । ज्ञानं सर्वदा स्वार्थे प्रमाणं न तत्स्वप्रामाण्ये इतरत्संवादिज्ञानमपेक्षते । यदैकस्याः संविदोनन्तरं तद्विरुद्धा द्वितीया संविजायते तदा न तथा पूर्वसंविदो बाधः । अत एव वेदस्य वेदविधीनां च निरपेक्षमेव स्वार्थे प्रामाण्यम् ।

३२ सांख्यानां योगानां च ज्ञानप्रक्रिया अद्वैतवेदान्तिनां ज्ञानप्रक्रियाया महत्साम्यं प्रदर्शयति । विषयाकारमापन्नस्य मनसो विद्वन्निष्ठास्वभावस्यापेक्षतो



यत्स्फुरणं तदेव ज्ञानमित्येते वदन्ति । विषयाकारमापन्नस्य मनसो वृत्तेर्ज्ञान-  
शब्देनाभिधानं लाक्षणिकमेव । सांख्यपातञ्जलमते हि आत्मा सत्त्वप्रधानायामत  
एवात्मबन्धुद्गप्रायायां बुद्धौ प्रतिबिम्बते । तस्यामेव च बाह्यवस्तूनि प्रति-  
बिम्बन्ते । प्रतिबिम्बितैस्तैः सह संसर्गमुपगत्य तेषामाकारान्बुद्धिर्धारयति तानि-  
च विविच्य निर्धारयति । इत्थं प्रतिबिम्बितेनात्मनोपलक्षिता प्रतिबिम्बितबाह्य-  
वस्तूनां चाकारं दधानोभयतोमुखदर्यणाकारा बुद्धिरेव ज्ञानं भवति । बुद्धेरात्मना  
यः संसर्गो जायते तत्स्वरूपविषये वाचस्पतिमिश्रविज्ञानभिक्षुणां मध्ये मतभेदो  
दृश्यते स तेषां ग्रन्थेभ्य एवावसेयः ।

३३ अद्वैतवेदान्तिनां ज्ञानप्रक्रिया अद्वैतस्यात्माद्वैतरूपेण मौलिकसिद्धान्तेन  
यथा न विरोधो भवति तथा पूर्वस्यामेव सांख्ययोगानां प्रक्रियायां कतिपया-  
न्विशेषान् विधाय प्रतिपादिता प्रकृते ग्रन्थे मधुसूदनसरस्वतीभिः सुविस्तरेणा-  
तिसमीचीनतया व्याख्याता कियतांशेन सांख्यपातञ्जलानां ज्ञानप्रक्रियया साम्यं  
दर्शयति । तथा च संबद्धानां विषयाणामाकारान्दधतो मनसो भिन्नभिन्नास्वस्था-  
त्वात्मनः स्फुरणं ज्ञानमिति यद्यप्येतैः सांख्ययोगानामेव ज्ञानस्य लक्षणं स्व-  
ग्रन्थेषूपनिबद्धं तथापि मनो विषयाश्चोभयेपि अविद्याविकारा आत्मन्यध्यासिता  
आत्मा चोपरिनिर्दिष्टेन प्रकारेण तेष्वध्यस्त इति स्पष्टमेव प्रतिपाद्यैतैरात्माद्वैत-  
रूपस्वसिद्धान्तानुरोधेन तत्समर्थितम् ।

३४ अद्वैतवेदान्तसिद्धान्तानुरोधेन प्रत्यक्षस्वरूपप्रतिपादनप्रक्रियेपल्लिष्टा  
दुर्गमा गहना च वर्तते । अन्तःकरणवृत्तिरूपाण्यविद्यावृत्तिरूपाणि वा व्यावहा-  
रिकाणि ज्ञानानि प्रत्यक्षज्ञानविषयीभूतपदार्थायत्तानीति तु शंकराचार्याणां मौलिकः  
सिद्धान्तः । तथा चेन्द्रियसंबन्धेर्द्वयं जात एवार्थेऽन्तःकरणं तत्र गच्छति । पञ्चम-  
हामूतानां सूक्ष्मभूतैः सत्त्वांशैरुपनिबद्धस्यान्तःकरणस्य स्वभावतो निर्मलत्वादर्थैः  
संबन्धमापन्नमानं तत्पात्रे प्रक्षिप्तं जलं यथा पात्रं व्याप्नोति तदाकारं च घत्ते तथार्थं  
व्याप्य तदाकारं दधाति । अन्तःकरणस्यार्थाकारतैवान्तःकरणवृत्तिरित्यभिधीयते ।  
एता अन्तःकरणवृत्तयः सुषुप्तिकालं वर्जयित्वा सदैव नवनवाः समुत्पद्यन्ते । इन्द्रिय-  
द्वारा साक्षाद्वा स्वसंसर्गमुपयात एवार्थेऽन्तःकरणं तस्य प्रत्यक्षतो ब्रह्मेण प्रवर्णं भवति ।  
दण्डायमानं च भूत्वा संबध्यते । अर्थेन संबद्धं भूत्वान्तःकरणमर्थस्थितमविद्या-  
पटलं दूरीकरोत्यर्थं च परिमार्ष्टि । दूरीकृतेऽविद्यापटले परिमृष्टे चार्थे अर्थान्त-  
र्गतं चैतन्यं परिस्फुरति । एतदन्तःकरणस्फुरणमेवाद्वैतवेदान्तप्रक्रियानुसारेण

ज्ञानशब्देनाभिधातुं युज्यते । लोके पुनरर्थाकारं दधानस्यान्तःकरणस्य श्रुतिः प्रमाप्रमित्यादिशब्दैरभिधीयते । अन्तःकरणं प्रमाप्रतृशब्देनाभिधीयते । अर्थस्तु प्रमेयमित्यभिधीयते । प्रमाप्रमाप्रमाणप्रमेयरूपमेतदभिधानचतुष्टयमन्तःकरणतद्व्याख्याप्राधिकं तैरेवोपाधिसिद्धयुक्तं चैतन्यं प्रति संश्लम्यमाणमपि लोके बहुशो दृश्यते । इत्थं वस्तुत एवमेव चैतन्यमेतदभिधानचतुष्टयमुपाधिसिद्धयसत्त्वादधिगच्छति । एतत्सर्वं मूलग्रन्थे संक्षेपेण टीकायां ( पृ. ५०-६० ) च विस्तरेण प्रपञ्चितं तत्र तत्र स्थानेषु द्रष्टव्यम् ।

३५ संक्षेपतो वक्तव्ये अत्यक्षज्ञानकालेऽन्तःकरणस्य को व्यापारो ज्ञायते तत्संभन्धेनैतत्कथयितव्यं भवति । अन्तःकरणस्य प्रत्यक्षग्रहणव्यवहृतम् अर्थस्थिताविद्यापटलाप्रहरणम् अर्थपरिस्फूर्जनरूपमर्थस्याभिव्यक्तियोग्यताप्रदानं चैत्रे त्रयो व्यापारा भवन्ति । तदन्तर् चान्तःकरणस्थितचैतन्यादक्षिणमर्थस्थितचैतन्यं परिस्फुरति । एतच्चैतन्यस्फुरणमेव प्रत्यक्षज्ञानम् । घटापटादिप्रत्यक्षेषु प्रयोप्येते व्यापारा भवन्ति । सुप्तदुःखादिप्रत्यक्षेषु त्रयो व्यापारा भवन्ति केवलं व्यापारप्रत्यक्ष इव तत्रान्तःकरणस्य दण्डायमावृत्तं नापेक्ष्यते । सुप्तदुःखादीनां सर्वदा मन्त्रंनिहितत्वात् । व्यापारप्रत्यक्षे ब्रह्मणः स्वभावतो निर्मलत्वात् परिस्फूर्जनापेक्षा । अहमज्ञ इत्यादिषु ज्ञानसंप्रत्यक्षेष्वर्थस्थिताविद्यापटलं नापेक्ष्यते । अज्ञानस्यैत्र तत्र अत्यक्षविषयत्वात् । शक्तिरजतादिप्रतिप्रत्यक्षेष्वप्यविद्यापटलस्य चापहारः । प्रत्यक्षविषयस्य रजतस्य तत्रावरणत्वात्कत्वात् ।

३६ अप्रमात्वेन गणितानां कल्पनाप्राप्तायां संशयविरयस्यप्रविवक्षणादीनां स्थलेऽन्तःकरणस्य तद्वृत्तानां च स्थाने अविद्या तद्वृत्तयश्च दृश्यन्ते । अन्तःकरणस्यानिध्यं तु व्यापारमेव । यतस्तदभावे तत्संस्कारात्त्वे चाग्निद्या तद्वृत्तयश्च व्योमलोत्थम् । उत्पद्यमानेषु संशयाद्यप्रमात्मवृत्तानेषु अन्तःकरणं स्फुटोपलम्बमानवृत्तिवृद्धिं वर्तते । अन्तःकरणाभासस्तु तत्र वर्तमानः सुप्तं कल्पयितुं शक्यो भवति लोके देवदत्त इति दृश्यमानेन यज्ञदत्तेन लब्धाः प्रहारा जना वस्तुतो यज्ञदत्तस्य तापं जनयन्त्येवमेवान्तःकरणमात्रेण लब्धाः संस्काराणां स्वमित्तेनान्तःकरणेन लब्धा अत्रेयुरागामिति वक्तव्यं च तैः काव्यविकारां ज्ञानानां स्मृतिर्भाषितम् ।

३७ स्वप्नसंशयविपर्ययादीनां स्वरूपविवेचने प्रवृत्तेषु विज्ञानिज्ञानां अज्ञानां व्यापारप्रत्यक्षेषु समुत्पन्नानेषु आदेश विपर्यस्तनस्तुतस्तद्विपर्ययस्य

मतभेदा दृश्यन्ते । बाह्यवस्तुशून्यत्वप्रतिपादकानां योगाचारबौद्धानां मते विपर्य-  
स्तवस्त्वपि इतरवस्तुनीव क्षणिकं विज्ञानरूपं च । इतरविज्ञानानां सत्त्वे तस्यापि  
सत्ता। इतरविज्ञानेभ्यस्तस्य यो भेदो दृश्यते तत्र विपर्यस्तवस्तुविज्ञानसंतानगतवि-  
शेष एव कारणम् । आत्मख्यातिनामधेयमेतव्द्याख्यानमितरैर्नाद्रियते यतो यद्बाह्य-  
वस्त्वसारत्वमलवम्ब्यैतद् व्याख्यानं कृतं तद्बाह्यवस्तुनामसारत्वकल्पनमेव प्रथमं  
स्वीकारानर्हम् । कल्पितेपि तस्मिन्विपर्यस्तवस्तुज्ञानस्वरूपे इदं रजतमित्यस्य  
स्थाने ' अहं रजतम् ' इति बोधः स्यादित्यपरोपि दोषः । माध्यमिकास्तु बाह्य-  
वस्तुनामान्तरवस्तुनां विज्ञानानां च सर्वेषामप्यसारत्वं प्रतिपादयन्ति सर्वत्र  
चासत्ख्यातिं कल्पयन्ति । नैयायिकवैशेषिकपातञ्जलास्तु विपरीतख्यात्यपरना-  
मधेयामन्यथाख्यातिं विपर्ययज्ञानस्थले कल्पयन्ति । तत्र च रजतस्य सकाशाद्दे-  
दकानां शुक्तेर्विशेषगुणानामनवगमं विपर्यये कारणत्वेन संगिरन्ते ।

३८ अस्मिन्विषयेऽख्यातिवादिनो मीमांसका अनिर्वचनीयख्यातिवादि-  
नोऽद्वैतवेदान्तिनश्च प्रामुख्येन विवदमाना दृश्यन्ते । सांख्यास्तु मीमांसकाने-  
वानुसरन्ति । विपर्ययज्ञानस्वरूपविचाररूपोऽख्यातिवादोयं खेषु ग्रन्थेषु मीमां-  
सकैर्विस्तरतो व्याख्यातः । ज्ञानस्वतःप्रामाण्यरूपस्य स्वसिद्धान्तस्थानुरोधेन  
ह्येतैर्विपर्यस्तवस्तुज्ञानानां स्वरूपमितरव्यावहारिकवस्तुज्ञानस्वरूपमिव सत्यतया  
प्रतिपादितम् । विपर्ययज्ञानेषु शुक्ते रजतस्य च ये साधारणा धर्माः शुक्लत्वभा-  
स्वरत्वादयस्ते प्रथमं प्रत्यक्षीक्रियन्ते । तत्प्रत्यक्षीकरणेन च रजतं स्मृतौ प्रादु-  
र्भवति । पुरतो दृश्यमानस्येदंतया ज्ञायमानस्य शुक्तिरूपवस्तुनः स्मृतौ प्रादु-  
र्भूतस्य रजतरूपवस्तुनश्च द्वयोर्मध्ये शुक्तित्वांशस्याज्ञानसाम्याद्गृहीतेऽंशे चाल्यन्त-  
साम्याद्देदस्याप्रत्यक्षीकरणादिदंतया गृह्यमाणशुक्तिरूपवस्तुप्रत्यक्षीकरणं रजत-  
स्मरणमिति चोभे संविदौ संमिश्रीभूयेदं रजतमिति संविदुत्पद्यते या चेतरव्याव-  
हारिकज्ञानवत्प्रामाण्ये व्यापारे कार्ये च समर्था भवति । इयं मीमांसकप्रति-  
पादितमिथ्याज्ञानविषयकज्ञानप्रक्रिया रजतसकाशाद्देदकानां शुक्तेर्धर्माणां तत्र  
सत्त्वेपि तेषामनुद्भावनादख्यातिरित्युच्यते ।

३९ अद्वैतवेदान्तवादिनस्त्विमामख्यातिं खण्डयित्वा तत्स्थानेऽनिर्वच-  
नीयख्यातिं प्रतिष्ठापयन्ति । कल्प्यमानस्य रजतस्य त्वविद्यापरिणामत्वान्न तस्ये-  
तररजतवद्व्यावहारिकं सत्यत्वं न वा शशशृङ्गवत्तुच्छत्वमिति रजतस्थानिर्वचनीय-  
त्वादिमां संविदमनिर्वचनीयख्यातिनामिकां वदन्ति । स्वाप्नप्रपञ्चस्य ज्ञानं

शुक्तिरजतादिविपर्ययज्ञानसदृशमेव । उभयोरपि स्थलयोरविद्यापरिणामा एव प्रमेयवस्तूनि अविद्याप्रवणत्वमेव प्रमाणम् अविद्यैव प्रमात्री वस्त्वाकाररूपं चिभ्रती अविद्या च प्रमा ।

४० अनुमानशब्दादिभ्यः प्रत्यक्षेतेरेभ्यः प्रमाणेभ्यो जायमानस्य ज्ञान-  
स्योपरिलिखितैवोपपत्तिः । केवलं तत्रान्तःकरणस्य विषयसंसर्गाभावेनार्थगता-  
विद्यायाः पटलस्य दूरीकरणाभावात्तस्याश्च परिमृष्टत्वाभावात् तत्रावरणभङ्गश्चि-  
त्प्रकाशश्च । ज्ञायमानार्थाकारधारणरूपाऽन्तःकरणवृत्तिरत्रान्तःकरणदेश एवोप-  
लभ्यते न प्रत्यक्षज्ञान इव विषयदेशे । नात्रान्तःकरणस्य दण्डायमानत्वम् ।  
अन्तःकरणवृत्तेरेवात्र प्रमात्वम् । यदत्र लिङ्गपरामर्शशब्दाद्युपलक्षितत्वमन्तःकरणस्य  
तदेवान्तःकरणस्य प्रवणत्वं तदेव च प्रमाणम् । अन्तःकरणं प्रमातुं । ज्ञानगम्योर्थः  
प्रमेयः । गाढप्रसुप्तस्य जनस्यानुभवस्थले तु तिस्रोऽविद्यावृत्तयो वर्तन्ते याः  
स्वाप्नविपर्ययज्ञानेष्विव साक्षिचैतन्यमवभासयति । अविद्यावृत्तीनामेवात्रावभास्य-  
त्वादत्रापि नाविद्यावरणभङ्गः । इत्थं चैतदुपपन्नं भवति । अन्तःकरणवृत्तिभिरुप-  
लब्धस्य ज्ञानस्य स्थलेऽन्तःकरणोपहितस्य जीवात्मनः प्रमातृत्वम् अविद्या-  
वृत्तिभिरुपलब्धस्य ज्ञानस्य स्थले तु साक्षिचैतन्यस्य प्रमातृत्वम् । जीवन्मुक्तस्य  
तु नास्मादज्ञानामिव व्यावहारिकं ज्ञानम् । साक्षिचैतन्यस्य स्फुरणमेव केवलं  
तस्य भवति येन प्रपञ्चादिभावयाथात्म्यस्य लोकातिशायि ज्ञानं तस्य जायेते ।  
प्रत्यक्षज्ञानस्थले पुरुषगताज्ञानं विषयगताज्ञानं च दूरीकर्तव्यं भवतः । अनु-  
मानादिस्थले तु पुरुषगताज्ञानमेव केवलं दूरीकर्तव्यं भवति । सर्वमेतद्विस्तरशो  
व्याख्यातं मूले टीकायां च ( पृ. ६४ ) तत्र तत्र स्थलेषु तद् द्रष्टव्यम् ।

४१ प्रस्तुतग्रन्थप्रणेतृणां लोकातिशायिबुद्धिविभवेन विस्मापितविद्वदन्तः  
करणानामपूर्वग्रन्थनिर्माणेन जीवितसमय एव दिगन्तविरख्यातकीर्तिर्दिन्दुमीनां  
कालनिर्णयविषये जीवितयात्राविषये चैतरभारतीयग्रन्थकर्तृणांमिव नास्माकं  
विस्तरतो वृत्तान्तः कुतश्चिदप्युपलभ्यते नामीषां ग्रन्थेभ्यो न वैतरेषाम् । विद्व-  
त्परंपरागता वृत्तान्तास्तु ख्रिस्तीयसप्तदशशतकस्योत्तरार्धे दिगन्तश्रूयमाणकीर्ति-  
ध्वानाः पञ्च पण्डितप्रवराः संस्कृतदर्शनेषु साहित्ये च कृतबहुपरिश्रमा लोको-  
त्तरप्रतिभासपन्नाः प्रसिद्धपाण्डित्यपूर्णग्रन्थनिर्मातारः प्राचीनवेदशास्त्राध्ययना-  
ध्यापनं प्रति नवमिव चैतन्यमर्पयन्तो भूषयांचित्रे भारतं वर्षमिति प्रचलिता  
दृश्यन्ते विद्वद्गोष्ठीष्वध्ययनशालासु च वाराणस्यादिपत्तनेषु दक्षिणापथे च । इमे

पञ्च पण्डितास्तु—प्रथमे तैलङ्गदेशीया जगन्नाथपण्डिता येषां रसगङ्गाधरादिग्रन्था लोकातिशायिप्रतिभावैभवस्याद्यापि साक्षित्वं भजन्ते । द्वितीया माट्टदीपिकाकर्तारः पूर्वमीमांसाशास्त्रे प्रचुरं प्रावीण्यमुपगताः खण्डदेवमिश्राः । तृतीया वङ्गदेशीया गदाधरभट्टा यैर्न्यायशास्त्रेऽपूर्वग्रन्थनिर्माणं चक्रे नवद्वीपन्यायशास्त्राध्ययनाध्यापनपरंपरा च स्थापिता । चतुर्था दक्षिणात्याः 'काळे' इत्युपाह्वः सती-गर्भजा नागेशभट्टाः काश्यां निवसन्तो व्याकरणयोगधर्मलंकारशास्त्रादिषु विख्यातग्रन्थनिर्मातारोऽभूवन् । पञ्चमास्तु प्रस्तुतग्रन्थप्रणेतारो मधुसूदनसरस्वतीनामधेया यैरद्वैतवेदान्तशास्त्रे प्रस्तुतग्रन्थनिर्माणेन प्रतिभाविभवं दर्शितं गूढार्थदीपिकादिरचनया च यैर्निखिलवेदान्तग्रन्थावलोकनं तद्रहस्यज्ञानं च प्रकटीकृतमद्वैतसिद्ध्यादिग्रन्थैश्च विद्वद्रोष्ठीपाण्डित्यं वादनैपुण्यं च प्रदर्शितम् ।

४२ एते सर्वे पण्डिता भिन्नभिन्नेषु शास्त्रेषु दर्शनेषु च तत्कालेऽधिगताज्यपत्राः प्रायः समकालीना आसन्निति पारंपर्यगतः प्रवादः । अमीषां मध्ये जगन्नाथरायाणां काले बहुभिस्तद्ग्रन्थेषूपलभ्यमानैरान्तरैरित्तरग्रन्थेषूपलभ्यमानैर्बाह्यैश्च प्रमाणैः ख्रिस्तीयसप्तदशशतकस्योत्तरभाग इति निर्णीतः । नागेशभट्टानां कालोपि प्रायः स एवेति तत्रसृतशिष्यपरंपराद्यापि दक्षिणापथे प्रवहन्ती साक्षितां भजति मुखान्मुखं संक्रान्तेन परंपराविषयप्रवादेन । विद्वत्परंपरायामस्यां श्रीमद्भ्यो नागेशभट्टेभ्यः प्रसृतायां नागेशभट्ट तारे इत्युपाहरामचंद्रभट्ट—पायगुंडोपाह्व बाळंभट्ट—थत्ते इत्युपाह्व नीलकण्ठशास्त्रि—अभ्यंकरोपाह्वभास्करशास्त्रि—अस्मद्गुरु गोडबोले इत्युपाह्व रामशास्त्रिनिर्मितायामुत्तरोत्तरः प्रत्येकं पूर्वपूर्वेण सह परिचित आसीत्तद्बुद्धिवैभवं च प्रायः शिष्यरूपेण प्रत्यक्षीकृतवानिति प्रतीयते । गदाधरभट्टानामपि स एव काल इत्यर्वाचीनानां पण्डितानां मतम् । श्रीमदप्ययदीक्षितविरचितवेदान्तपरिमलग्रन्थस्य मधुसूदनसरस्वतीभिर्नाम्नोच्चरितत्वात्परिमलकर्तृणामप्ययदीक्षितानां प्रायैषां कालः प्रक्षेप्तुं शक्यते । स्वगुरुपादानां नामसंकीर्तनादन्यत्र किमप्युपलभ्यतेऽमीषां ग्रन्थेभ्यस्तथा च सरस्वतीनामधेयैरित्तरैरद्वैतिपण्डितैरद्वैतानन्दसरस्वतीस्वयंप्रकाशानन्दसरस्वतीसदाशिवेन्द्रसरस्वतीब्रह्मानन्दसरस्वतीनृसिंहसरस्वतीप्रभृतिभिः सहामीषां कः संबन्धस्तदपि नोपलभ्यते । सरस्वतीशब्दः सर्वेषाममीषां बहुमानाभिधाय्युपपदत्वेन प्रकल्पित इति प्रतिभाति ।

४३ संस्कृतभाषायां ग्रन्थान्विरचयतां मधुसूदननामधेयानां ग्रन्थकर्तृणां

संख्याऽवरतः पञ्चविंशतिर्दृश्यते । अमीषु पञ्चविंशत्यां मधुसूदनेषु मध्ये कति-  
पये सरस्वत्युपपदधारिण एकतमस्तीर्थोपपदधारी सर्वे चेतरे निरुपपदा उप-  
लभ्यन्ते । तीर्थसरस्वतीभट्टोपाध्यायगिर्याचार्यादीन्युपपदानि तत्र तत्र दर्शनेषु  
शास्त्रेषु साहित्यादिविषयेषु च नदीष्णानां पण्डितप्रवराणां बहुमानख्यापनार्थं  
दत्तान्यासन् । कतिपयेषु च स्थलेषु सरस्वतीसदृशान्युपपदानि न केवलं सर-  
स्वत्यवतारत्वं वाग्विषये किं तु तुरीयतामाश्रमस्य प्रदर्शयामासुरिति प्रतिभाति ।  
मधुसूदननामधारिषु ग्रन्थकर्तृषु मध्ये ठक्कुरोपाहा न्यायशास्त्रे वेदान्ते चाधि-  
गतप्रावीण्या वङ्गदेशे गङ्गेशोपाध्यायानां ग्रन्थानां विवरणं चक्रुः । अपरे मधु-  
सूदनाचार्याः कृष्णद्वैपायनपुत्रमात्मानं कथयन्तो वेदाध्येतारो वेदाध्यापकाश्चा-  
सन्वेदग्रन्थापाठविषये विवरणग्रन्थांश्चारचयन् । पञ्चषा अपरे मधुसूदनाः पूर्वमी-  
मांसाविषये लघून्प्रबन्धान्विरचयामासुः । इतरे सर्वे मधुसूदनाः शतकदर्पणमञ्ज-  
रीत्यादिसंज्ञकान्बहुविधेषु विषयेषु टीकाग्रन्थान्विरचयांचक्रिरे । सरस्वत्यन्तनाम-  
धारिषु मधुसूदनेषु पञ्चषा ग्रन्थकर्तृत्वेन ख्यातिमुपगता उपलभ्यन्ते । अमीषु  
पञ्चषेषु मध्ये प्रथमे श्रीधरसरस्वतीशिष्या आनन्दमन्दाकिनीकृष्णकुतूहलादि-  
काव्यप्रबन्धान्हरिलीलावेदस्तुतिव्याख्याश्च रचयामासुः । द्वितीया वेदान्तशास्त्रे  
आत्मबोधाद्वैतसिद्धिसिद्धान्तबिन्दुसिद्धान्तलेशादीनां ग्रन्थानामुपरि टीकाग्रन्थानां  
विरचयितारः सिद्धान्तबिन्दुकर्तृभ्यो भिन्नास्तदपेक्षयाऽर्वाचीनास्तद्ग्रन्थाध्येतार  
इत्यस्मिन्वस्तुनि न कोपि विवादः । तृतीयाः प्राचीनतमा अद्वैतब्रह्मसिद्धिप्रणे-  
तार इति श्रूयते । चतुर्थाः कुसुमावचयलीलानामधेयं नाटकग्रन्थांश्च काव्य-  
नाटकप्रबन्धान्प्रणिन्युरिति श्रूयते । पञ्चमाश्च प्रकृतग्रन्थप्रणेतारो न्यायवेदान्त-  
मीमांसादिषु शास्त्रेषु कृतबहुपरिश्रमाः प्रतिभावैभवसंपन्ना अधिगतपरंपरागत-  
वेदान्तगूढार्थरहस्यविदो विश्वेश्वरसरस्वतीशिष्याः पुरुषोत्तमसरस्वतीगुरवः ख्रिस्तीये  
सप्तदशशतकोत्तरार्धे भरतभूमिं भूषयांचक्रिरे इति तूपरि निदर्शितमेव ।

४४ अमी विश्वेश्वरसरस्वतीशिष्या मधुसूदनसरस्वत्यो वेदान्तकल्पलतिकां  
भगवद्गीताव्याख्यां गूढार्थदीपिकां संक्षेपशारीरव्याख्यां सारसंग्रहदीपिकां प्रस्थान-  
भेदेतिख्यातत्रयीसंख्येत्यादिसप्तमश्लोकविवरणघटितां महिम्नस्तोत्रटीकां सिद्धान्त-  
बिन्दुनाम्नीं दशश्लोकीव्याख्यामद्वैतसिद्धिं च प्रणिन्युरित्यत्र वस्तुन्यान्तराणां बाह्या-  
नां च प्रमाणानां सत्त्वान्न संशयलेशस्याप्यवकाशः । ईश्वरस्वरूपनिर्णयभगवद्भक्ति-  
रसायनहरिलीलाव्याख्यासर्वशास्त्रार्थसंग्रहाद्वैतरत्नरक्षणदीन्प्रबन्धानप्येते प्रणि-

न्युरित्यापि लोके प्रवादः प्रचलितो दृश्यते । अमीषु ग्रन्थेषु मध्ये सांप्रतं गूढार्थदीपिका महिम्नस्तोत्रटीका सिद्धान्तबिन्दुरद्वैतसिद्धिर्वेदान्तकल्पलतिका च मुद्रिताः सौलभ्येनोपलभ्यन्ते । ग्रन्थलेखनकौशलार्थप्रागल्भ्यवाग्विदग्धतादिभ्यो गुणेभ्यस्तत्र तत्र स्थलेष्वस्मिन्नुपोद्घाते दर्शितेभ्यो वेदान्तकल्पलतिकामीषां प्रथमो ग्रन्थोद्वैतसिद्धिश्च चरम इति प्रतिभाति । अस्मिन्विषये गुरुशिष्यपरंपरयास्माभिरुपलब्धाख्यायिका न सर्वथा प्रमाणत्वेन किं तु विद्वन्मनोरञ्जकत्वेनास्माभिरत्र स्तोकमुपन्यस्यते—अमीषां मधुसूदनसरस्वतीनां शिष्येष्वेकतमो माध्वमतानुसार्यप्यप्रदर्शितमाध्वमतपक्षपातोऽमीभ्योऽधिगतवेदान्तरहस्यो गुरुभिः कृतस्याद्वैतमतनिरूपणस्य खण्डने न्यायशास्त्रगतव्याप्त्यनुमानेहत्वाभासतर्कादियुक्तीः प्रधानत्वेनोपयुज्यैकं खण्डनग्रन्थं लिखितुं प्रवृत्त इति वार्तामीभिरितरशिष्येभ्य उपलब्धा । शिष्यप्रणीतग्रन्थावलोकनमनावश्यकमिति सर्वथानादृत्य खण्डनग्रन्थमहत्त्वं विषयं च मनसालोचितवन्त एते न्यायशास्त्रेष्वधिगतप्रावीण्यात्तत्कालीनैर्नैयायिकैरपि नैयायिकधुरीणत्वेन संमानिता न्यायशास्त्ररीतीरेवानुसृत्य श्रूयमाणस्वसिद्धान्तखण्डनस्य निर्मूलनाय सर्वत्राद्वैतस्य सिद्धिं संपादयन्तीमद्वैतसिद्धिं रचयामासुर्यया स शिष्यग्रन्थस्तेन शिष्येणामृत इव मन्यमानोप्यात्माद्वैतवादिनां द्वैताद्वैतयोरन्यतरत्र काप्यनभिनिविष्टबुद्धीनां च विदुषां मनसि न परां प्रतिष्ठां लेभे ।

अभ्यंकरोपाह—महामहोपाध्याय—वासुदेवशास्त्री

## ॥ विषयानुक्रमः ॥

विषयः	पृष्ठम्	पङ्क्तिः
मङ्गलाचरणम्	१	५
आत्मस्वरूपम्	२	८
इदंकारास्पदत्वम्	२	२६
आत्मतत्त्वप्रतिपादनसाफल्यम्	३	३
आत्मतत्त्वप्रमापकम्	३	४
तत्पदवाच्यार्थः	३	८
तत्पदलक्ष्यार्थः	४	१
स्वंपदवाच्यार्थः	५	१
स्वंपदलक्ष्यार्थः	५	२
महावाक्ये लक्षणोपपत्तिः	५	१७
निष्प्रकारकीपि शक्योर्थः	६	२
तात्पर्याधीना शब्दवृत्तिः	६	२
लक्षणाया आवश्यकत्वम्	६	८
जाती द्यक्ती च पृथक् शक्तिः	६	२०
महावाक्यादखण्डार्थबोधः	७	१४
अखण्डार्थबोधोपपादनम्	७	२८
महावाक्ये शक्ये न सिद्धिः	८	१
निष्प्रकारकीपि लक्ष्योर्थः	८	२१
महावाक्ये न पौनरुक्त्यम्	९	२
यथार्थानुभवलक्षणम्	९	३१
आत्मविचारावश्यकत्वम्	१०	५
जीवस्वरूपविषये चार्वाकादिमतानि	११	३
न भूमिरिति प्रथमः श्लोकः	१२	६
जीवे नित्यत्वसत्यत्वादितारतम्यम्	१२	२७
देहात्मवादादिनिराकरणम्	१३	२
कामादयो मनोधर्माः	१५	४
आत्माहमर्थयोर्भेदः	१५	२९
देहादीनामनात्मस्वे हेतुः	१६	४
आत्मनो न ध्वंसप्रागभावौ	१६	५
आत्मनो नात्यन्ताभावः	१७	४
आत्मनो नान्योन्याभावः	१७	४
जैनादिमते आत्मनोऽत्यन्ताभावसंभवः	१८	१३



विषयः	पृष्ठम्	पङ्क्तिः
नैयायिकमते आत्मनोऽन्योन्याभावसंभवः	१८	१५
सुषुप्तावपि बोधोऽस्त्येव	१९	४
आरोपे संस्कारो हेतुर्न तु वस्तुसत्यत्वम्	१९	९
प्रमातृचैतन्यादिस्वरूपम्	१९	२०
आत्मा कूटस्थः साक्षी	२०	५
अन्तःकरणस्य प्रमाश्रयत्वम्	२१	६
नीरूपस्यापि प्रतिबिम्बसंभवः	२२	२
इन्द्रियाग्राह्यस्यापि प्रतिबिम्बसंभवः	२२	५
आकाशस्य साक्षिभास्यत्वम्	२२	२१
आकाशस्य न चक्षुर्ग्राह्यत्वम्	२२	३०
आत्मनः प्रतिबिम्बे प्रमाणोपन्यासः	२३	५
प्रतिबिम्बवादिमते प्रतिबिम्बस्य सत्यत्वम्	२५	२
आभासवादिमते प्रतिबिम्बस्य मिथ्यात्वम्	२५	२
चित्प्रतिबिम्बस्य चेतनाचेतनाविलक्षणत्वम्	२५	३
मनसः ज्ञातृत्वोपपत्तिः	२६	१
अध्यासानुपपत्तिपूर्वपक्षः	२६	२
आत्मनो नाध्यासाधिष्ठानत्वम्	२६	३
अनात्मनो नाध्यासाधिष्ठानत्वम्	२७	१
अनात्मनो मिथ्यात्वे प्रमाणानि	२७	३
अध्यासे आत्माश्रयादिदोषोपपादनम्	२९	१
अनात्मनो मिथ्यात्वे रजतभ्रमप्रमयोरविशेषः	३०	३
सिद्धान्ते अन्यथानुपपत्त्याध्यासोपपादनम्	३१	२
अहं मनुष्य इत्यादिप्रतीतेर्न स्मृतित्वं नापि प्रमात्वम्	३१	३
आत्मनि मनुष्यकर्तृत्वाद्यभावे श्रुतयः प्रमाणम्	३२	२
आत्मनि मनुष्यत्वाद्यभावे युक्तिः प्रमाणम्	३३	३
विकारिणो देहादेर्नात्मत्वम्	३३	३
ज्ञानस्य न देहधर्मत्वम्	३३	४
ज्ञानस्य नित्यत्वम्	३४	१
ज्ञानस्यैकत्वम्	३४	३
आत्मनः स्वप्रकाशत्वमानन्दरूपत्वं निर्धर्मकत्वं च	३५	१
अहं मनुष्य इत्यादिप्रतीतेर्भ्रमत्वम्	३५	३
तादृशभ्रमकारणमज्ञानम्	३५	५
अज्ञानं न ज्ञानाभावरूपम्	३६	१
अज्ञानस्थानिर्वचनीयत्वम्	३६	७
अज्ञानं न भ्रमसंस्कारादिपरंपरारूपम्	३७	१

विषयः	पृष्ठम्	पङ्क्तिः
आत्मनो न भ्रमोपादानत्वम्	३७	३
भावरूपाज्ञाने प्रमाणम्	३७	४
अज्ञानाध्यासोऽनादिः	३८	५
क्रमेणाहंकाराद्यध्यासाः	३८	७
अन्योन्याध्यासः	{ ३९	७
	{ ४०	१
कार्याध्यासाः संस्कारजन्याः	४१	५
अध्यासलक्षणम्	४१	५
जीवेश्वरादिव्यवस्था	४२	५
तत्त्वमादिपदे जहल्लक्षणा	४३	५
शुद्धचैतन्यस्याभास एव बन्धः	४५	५
तत्त्वमादिपदे जहदजहल्लक्षणा	४५	८
आभासवादस्वरूपम्	४५	९
प्रतिबिम्बवादस्वरूपम्	४६	१
विवरणसंक्षेपशारीरयोर्मतभेदः	४६	२
अवच्छेदवादस्वरूपम्	४७	३
प्रतिजीवं प्रपञ्चभेदः	४७	४
चिद्भेदकल्पना	४७	२४
सिद्धान्त ईश्वरस्वरूपं जीवस्वरूपं च	४८	१
मतभेदमूलका बहुविधाः संशयाः	४८	११
दृष्टिसृष्टिवादः	{ ४८	२०
	{ ४९	२
एकजीववादः	४९	२
जीवेश्वरोपाधिः	४९	२३
एकजीववादे कल्पद्वयम्	५०	६
वार्तिकादिमतानां मिथो विरुद्धानामपि प्रामाण्योपपादनम्	५१	२
सिद्धवस्तुन्यपि विकल्पसंभवः	५१	४
अद्वैतस्य द्वैतप्रत्यक्षेण बाधशङ्का	५२	२
द्वैताद्वैतज्ञानयोर्विरोध एव नास्ति	५२	१८
मानमेयादिप्रतिकर्मव्यवस्थोपपादनम्	५४	२
अज्ञानस्यावरणविक्षेपरूपं शक्तिद्वयम्	५४	३
मानमेयादिव्यवस्था नेश्वरे किं तु जीवे	५५	६
लौकिकज्ञानप्रक्रिया	५६	३
प्रमातृचैतन्यं प्रमाणचैतन्यं च	५७	८
अन्तःकरणस्य भागत्रयम्	५७	१७
प्रमितिचैतन्यम्	५८	१

विषयः	पृष्ठम्	पङ्क्तिः
प्रयेयचैतन्यम्	५८	२
अन्तःकरणवृत्तः प्रमातृचैतन्योपरागार्थत्वमावरणभङ्गार्थत्वं च	५९	२
अन्तःकरणसंबद्धानामपि धर्माधर्मादीनां वृत्तिं विना न भानम्	६०	३
ब्रह्मणोप्यावरणम्	६१	५
वृत्त्या चावरणस्य न नाशः किं त्वाभभवः	६२	१
ब्रह्मज्ञानेनैवावरणस्य नाशः	६२	६
वृत्त्या आवरणस्य नाश इति पक्षः	६२	१
आवरणं द्विविधमसत्त्वापादकमभानापादकं च	६५	३
असत्त्वापादकस्य प्रमाणज्ञानमात्रेण निवृत्तिः	६५	५
अभानापादकस्य प्रत्यक्षेणैव निवृत्तिः	६५	७
असत्त्वापादकमावरणं प्रमातृचैतन्यनिष्ठम्	६५	२०
अभानापादकमावरणं प्रमेयचैतन्यनिष्ठम्	६५	२२
अनिर्वचनीयस्यात्यभ्युपगमेपि कर्तृत्वादिधर्माणां न द्विधावमासः	६७	३
द्वितीयश्लोकावतरणम्	६८	१
प्रमात्रादिव्यवहारस्य मिथ्यात्वे वेदाप्रामाण्यशङ्का न वर्णा इति द्वितीयः श्लोकः	६९	४
प्रमात्रादिव्यवहारस्य ज्ञानोत्तरकालं मिथ्यात्वप्रतीतिः	६९	४
वर्णाश्रमधारणाध्यानादिस्वरूपम्	६९	८
न मातेति तृतीयः श्लोकः	७०	९
मातृत्वादीनां देहाभिमानमूलकत्वम्	७१	३
सुषुप्तौ पितृत्वाद्यभावे श्रुतिः प्रमाणम्	७१	५
सुषुप्तौ न शून्यता	७२	४
सुषुप्तौ जीवस्याद्वितीयब्रह्मात्मकत्वम्	७३	५
चतुर्थश्लोकावतरणम्	७४	५
जीवब्रह्मैक्यासंभवशङ्का	७४	७
जगत्कारणाविषये सांख्यार्दीनां मतानि	७४	९
षड्गुणाः	७५	७
न सांख्यमिति चतुर्थः श्लोकः	७७	३
सांख्योक्तप्रधानकारणवादखण्डनम्	७७	८
पाशुपतादिमतखण्डनम्	७९	१
मीमांसकमतखण्डनम्	७९	२
मीमांसकमते वेदान्तवाक्यानां विधिशेषत्वम्	७९	१३
अर्थवादाधिकरणतात्पर्यम्	८०	१
वेदान्तवाक्यानां स्वतः फलवत्त्वान्यान्यशेषत्वम्	८०	५
कर्मविधीनां परंपरया वेदान्तवाक्यशेषत्वम्	८१	२

विषयः	पृष्ठम्	पङ्क्तिः
तार्किकादिमतस्वण्डनम्	८१	५
भिन्नाभिन्नत्ववादस्वण्डनम्	८१	८
क्षणिकवादस्वण्डनम्	८१	१०
पञ्चमश्लोकावतरणम्	८२	४
ब्रह्मणो विभुत्वासंभवशङ्का	८२	४
न चोर्ध्वमिति पञ्चमः श्लोकः	८३	३
ब्रह्मणो विभुत्वोपपादनम्	८३	७
जीवस्याणुत्वाभिधानमौपचारिकम्	८३	९
षष्ठश्लोकावतरणम्	८४	३
न शुक्लमिति षष्ठः श्लोकः	८४	७
परमात्मनः सर्वानर्थशून्यत्वम्	८५	५
सप्तमश्लोकावतरणम्	८५	९
ब्रह्मभावोपदेशासंभवशङ्का	८५	९
न शास्तेति सप्तमः श्लोकः	८६	७
ब्रह्मभावोपदेशफलम्	८७	४
अष्टमश्लोकावतरणम्	८८	१
जाग्रदाद्यवस्थानुपपत्तिशङ्का	८८	१
न जाग्रदित्यष्टमः श्लोकः	८८	६
त्रेदान्तमते पदार्थनिरूपणम्	८९	१
दृग्दृश्यभेदेन पदार्थद्वैविध्यम्	८९	१
दृक्पदार्थ आत्मा	८९	३
ईश्वरजीवसाक्षिभेदेनात्मा त्रिविधः	८९	४
मतभेदेन साक्षिस्वरूपानिरूपणम्	८९	६
वार्तिककारमते आत्मा द्विविधः	९०	२
विष्णुब्रह्मरुद्रभेदेनेश्वरत्रैविध्यम्	९०	४
हिरण्यगर्भो न ब्रह्मा	९१	१
चतुर्भुजाद्यवताराः	९१	३
अद्वैतवेदान्तिमतप्रक्रिया	९१	१२
विश्वतैजसप्राज्ञभेदेन जीवत्रैविध्यम्	९२	३
साक्षिण एकत्वम्	९३	२
दृश्यपदार्थः	९३	४
अव्याकृतामूर्तमूर्तभेदेन दृश्यत्रैविध्यम्	९३	६
अव्याकृतस्वरूपम्	९४	१
अव्याकृतस्य कार्यम्	९४	३
अन्धकारस्वरूपम्	९५	३

विषयः	पृष्ठम्	पङ्क्तिः
।दक्कालयारप्रामाणकत्वम्	९६	१
अन्तःकरणस्वरूपम्	९०	६
प्राणस्वरूपम्	९७	१
इन्द्रियोत्पत्तिः	१७	७
पादेन्द्रियस्य तैजसत्वम्	९८	२
इन्द्रियाधिष्ठातृदेवताः	९८	६
चक्षुःश्रोत्रयोर्विषयदेशगमनम्	९९	५
हिरण्यगर्भशब्दार्थः	९९	३
सूत्रशब्दार्थः	९९	४
पञ्चीकरणप्रक्रिया	१००	२
त्रिवृत्करणम्	१००	५
त्रिवृत्करणखण्डनम्	१०१	३
त्रिवृत्करणश्रुतितात्पर्यम्	१०२	३
शरीरं तद्भेदाश्च	१०३	६
पञ्चीकृतानां पुनर्मिश्रणम्	१०३	२५
लयक्रमः	१०४	४
दैनंदिनः प्रलयः	१०४	६
प्राकृतः प्रलयः	१०५	१
आत्यन्तिकः प्रलयः	१०५	१
प्रपञ्चस्य मायिकत्वं न तु तुच्छत्वम्	१०५	४
जाग्रदवस्थास्वरूपम्	१०५	५
जाग्रदवस्थायां विश्वाख्यो जीवो भोक्ता	१०६	२
स्वप्नावस्थायां तैजसाख्यो जीवो भोक्ता	१०६	३०
स्वप्नावस्थास्वरूपम्	१०७	१
स्वाम्निकपदार्थस्य मानसत्वम्	१०७	५
स्वाम्निकपदार्थस्य आविद्यकत्वम्	१०७	६
अविद्यैवार्थाध्यासज्ञानाध्यासोपादानम्	१०८	१
पदार्थचातुर्विध्यम्	१०८	७
स्वप्नाध्यासाधिष्ठानविचारः	१०९	५
स्वप्नाध्यासाधिष्ठानं जीवचैतन्यमिति पक्षः	११०	२
अधिष्ठानस्यावृत्तत्वोपपादनम्	१११	४
अन्तःकरणस्य प्रकारत्रयेणोपाधित्वम्	११२	९
जाग्रदवस्थास्थज्ञानस्य स्वप्नाज्ञाननिवर्तकत्वासंभवशङ्का	११३	२
जाग्रदवस्थास्थज्ञानस्य स्वप्नाज्ञाननिवर्तकत्वोपपादनम्	११४	२
स्वप्नावस्थायाः रांध्यवस्थात्वम्	११४	१०

विषयः	पृष्ठम्	पङ्क्तिः
अज्ञाननानात्वम्	११५	४
मूलाज्ञानावाच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं स्वप्नाध्यासाधिष्ठानमिति द्वितीयपक्षोपपादनम्	११६	२
मनोवाच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं स्वप्नाध्यासाधिष्ठानमिति तृतीयपक्षोपपादनम्	११७	३
इदं रजतमित्यत्रेदंकारस्य प्रातीतिकत्वम्	११८	६
इदं रजतमित्यत्र शुक्तीदमंशस्यैव भानम्	११९	३
स्वप्ने तैजसारूयो जीवो भोक्ता	११९	७
सुषुप्त्यवस्थास्वरूपम्	११९	९
सुषुप्तावविद्यावृत्तित्रयम्	१२०	२
स्मरणे तत्तोल्लेखस्य न नियमः	१२१	४
सुषुप्तावहंकाराभावः	१२२	२
सुषुप्तिस्थानुभवजन्ये जागृतिस्थानुसंधाने अहंभावोपपादनम्	१२३	१
अर्थाध्यासातिरिक्तस्य ज्ञानाध्यासस्यावश्यकत्वम्	१२३	११
स्मृत्यादीनां साक्षिचैतन्याश्रयत्वम्	१२४	३
अनुमानादिभ्रमेप्याविद्यावृत्तिरेव	१२४	५
स्मरणं मूलाविद्याया वृत्तिः	१२५	८
रजतादिभ्रमजन्यसंस्काराणामाश्रयः	१२५	२७
संशयज्ञानमविद्याया एव वृत्तिः	१२६	१३
अप्रमाशब्दार्थविचारः	१२६	२८
नामादिषु ब्रह्माध्यासे मनोवृत्तेर्भ्रमप्रमाविलक्षणत्वम्	१२७	१
तर्कस्य मनोवृत्तित्वम्	१२७	३
दृग्दृश्यान्वयव्यतिरेकः	१२८	४
अन्वयव्यतिरेकोपयोगः	१२८	२०
अन्वयव्यतिरेकयोर्वस्त्वैक्यसाधकत्वम्	१२९	१८
आत्मैक्यसाक्षात्कारे प्रतिबन्धनिवारकस्य साधनत्वम्	१३०	१०
श्रवणाविधितात्पर्यम्	१३०	२२
साक्षिसाक्ष्यान्वयव्यतिरेकः	१३१	१
आगमापायितद्वध्यन्वयव्यतिरेकः	१३१	१
दुःखिपरमप्रेमास्पदान्वयव्यतिरेकः	१३१	१
अनुवृत्तव्यावृत्तान्वयव्यतिरेकः	१३२	१
दृग्दृश्येत्यादावपरा योजना	१३२	२४
तर्कचतुष्टयाध्यायचतुष्टययोः संबन्धः	१३३	१
सुषुप्तौ प्राज्ञारूयो जीवो भोक्ता	१३४	१
सुषुप्तावीशाभेदोक्त्युपपत्तिः	१३५	१

विषयः	पृष्ठम्	पङ्क्तिः
संस्काराणां साक्षिस्वरूपानन्तर्गतत्वम्	१३५	२
साक्षिस्वरूपं तस्य स्मरणाश्रयत्वं च	१३५	२३
प्रमानृभेदः	१३६	१
साक्षिप्रमात्रोरन्तर्गत ऐक्यम्	१३६	२
स्मरणस्य संस्कारानुरूपत्वम्	१३६	१०
मुषुर्भा न दुःखम्	१३७	९
जाग्रदाद्यवस्थात्रयस्य प्रत्येकं जाग्रदादिभेदेन त्रैविध्यम्	१३८	३
अध्यात्मादित्रयस्वरूपम्	१३९	६
ऐक्योपासनया हिरण्यगर्भलोकप्राप्तिः	१४०	५
क्रममुक्तिः	१४०	६
सद्यो मुक्तिः	१४१	१
नवमश्लोकावतरणम्	१४१	७
साक्षिणो मिथ्यात्वशङ्का	१४१	८
अपि व्यापकत्वादिति नवमः श्लोकः	१४२	१
साक्षिणः सत्यत्वम्	१४२	७
परिच्छिन्नत्वतुच्छत्वयोः समव्याप्तत्वम्	१४३	२
मोक्षस्य पुरुषार्थत्वम्	१४४	३
लौकिकमुखस्यानित्यत्वोपपादनम्	१४४	१
मोक्षस्य दुःखाभावरूपत्वेऽपि पुरुषार्थत्वम्	१४४	४
मांसे मुखसंबन्धनविचारः	१४५	५
आत्मा स्वप्रकाशज्ञानानन्दरूपः	१४७	१
जानामीति प्रतीत्युपपत्तिः	१४८	३
दशमश्लोकावतरणम्	१४७	७
जगत्सत्यत्ववादिन आक्षेपः	१४७	७
न चैकमिति दशमः श्लोकः	१४८	२
जगतां मिथ्यात्वं ब्रह्मणः सत्यत्व च श्रुतिः प्रमाणम्	१४८	१२
सामान्यतः प्रतियोगिज्ञानमेवाभावबुद्धौ कारणम्	१५१	१
आत्मनो वागाविषयत्वम्	१५१	४
आत्मनः श्रुतिसिद्धत्वम्	१५२	४
श्रुत्यादीनां सूचीपत्रम्	१५५	१
विशेषशब्दानां सूचीपत्रम्	१६१	१

॥ श्री ॥

# ॥ सिद्धान्तबिन्दुः ॥

( सटांकः )

॥ श्रीगणेशाय नमः । श्रीसरस्वत्यै नमः । श्रीगुरुभ्यो नमः ॥

श्रीशंकराचार्यनवावतारं विश्वेश्वरं विश्वगुरुं प्रणम्य ।

वेदान्तशास्त्रश्रवणालसानां बोधाय कुर्वे कमपि प्रबन्धम् ॥ १ ॥

इह खलु साक्षात्परया वा सर्वानेव जीवान्समुद्धिर्धुर्भगवानौचार्यः

ध्यायामि चौपनिषदं परमात्मतत्त्वं

दृग्भूषमद्वयममूर्तमचिन्त्यरूपम् ।

यद् इमं हं समवबोधयितुं यतन्ते

श्रीन्यासशंकरसुरेश्वरमाधवाद्याः ॥ १ ॥

मायावादमहीरुहः श्रुतिशिरस्याबद्धमूलव्रजः

सृत्रैरङ्कुरितोऽथ भाष्यवचसा लब्धस्वरूपो महान् ।

श्रीमद्वार्तिककारमिश्रमुनिभिर्यो ध्यात्मा विद्याचणैः

सर्वज्ञैरभितो निषिक्तसलिलः संजातपुष्पोभवत् ॥ २ ॥

पुष्पाणि प्रतिगृह्य नैकविधतामालोक्य तेभ्यः परं

विद्यारण्यमहामुनिः समचिनोत्सारं तदीयं मधु ।

तच्चैतन्मधुसूदनः कृतिवरः सिद्धान्तबिन्दौ मधु

प्राज्ञानां हितकाम्यया समुचितं नाम्नः समन्नावयत् ॥ ३ ॥

तामेतां मधुधारां जिज्ञासूनां मुखेष्वनायासात् ।

अभ्यंकरोपनामा पातयितुं त्रासुदेव इह यतते ॥ ४ ॥

श्रीशंकरामलवचोनिचयप्रवाह-

वीचीसमुद्गततुषारविधूतचेताः ।

मायावृत्तिं दृढतरां परिहर्तुकामो

धाराप्रपातनविधौ कुरुते प्रयत्नम् ॥ ५ ॥

सिद्धान्तबिन्दुरपि सागरवङ्गभीरः

पारं दिदृक्षुरपि न प्रभुरेष लोकः ।

आलभ्य पातमयमज्जनमक्तनेत्रः

धारावलोकनकृती भविता सुखेन ॥ ६ ॥

**इहेति ।** मोक्षसाधनीभूताद्वितीयात्मतत्त्वविचार इत्यर्थः । उत्समाधिका-

१ ग च स-प्रयत्नम्, इ-प्रबन्धम् ॥ १ ॥ यस्य निःश्वसितं वेदा यो वेदेभ्योऽस्त्रिलं जगत् ।  
निर्ममे तमहं वन्दे विद्यातीर्थमहेश्वरम् ॥ २ ॥ इह । ग इ-एवशब्दो नास्ति । ३ ग इ च छ ज  
स-आचार्य इति नास्ति ।



श्रीशंकरोनात्मभ्यो विवेकेनात्मानं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं संक्षेपेण बोधयितुं दशश्लोकीं प्रणिनाय । नन्विदंकारास्पदेभ्योनात्मभ्यो विवेकेनाहंकारास्पदमात्मानं सर्वोपि लोकोहमस्मीति प्रत्येति दुःखं चानुभवति । तेन ज्ञातज्ञापकत्वान्निष्प्रयोजनत्वाच्चात्मतत्त्वप्रतिपादनं व्यर्थमिति चेन्न । चिद्धास्यत्वेन लक्षणेनेदंकारास्प-

रिणां दशश्लोक्युपदेशेन साक्षादेवात्मतत्त्वज्ञानं जायते । अन्येषां तूपदेशानन्तरं श्रवणमनमादिसाधनद्वारात्मतत्त्वज्ञानं जायते । शरीरेन्द्रियमनःप्राणादयो ये पदार्था अनित्या अशुद्धा जडाः कर्मवश्याश्च ते नात्मानः । आत्मस्वभावविरुद्धस्वभावत्वात् । आत्मा तु नानित्यो नाशुद्धो न जडो नापि कर्मवश्यः । तथा च शरीरादिभ्यो भेदेनात्मतत्त्वज्ञानं प्राणिनामावश्यकम् । तदर्थं श्रीमच्छंकराचार्यैर्दशश्लोकीं विरचितेति । तत्र नित्यत्वं कालकृतेयन्ताराहित्यम् । शुद्धत्वमविद्यामलराहित्यम् । बुद्धत्वं स्वप्रकाशानुभवस्वरूपत्वम् । मुक्तत्वं प्रमातृत्वादिबन्धरहितत्वम् । उक्तमाचार्याशयमजानानः शङ्कते-नन्विति । आत्मभिन्नाः पदार्था घटपटादय इदंकारास्पदीभूताः । इदमित्याकारकप्रतीतिमात्रविषयत्वमिदंकारास्पदत्वम् । यथा घटपटादीनाम् । मात्रपदेन शरीरादिव्युदासः । शरीरादयो ह्यहमित्याकारकप्रतीतावपि विषयीभूता भवन्ति । आत्मा चाहंकारास्पदीभूतः । अहमित्याकारकप्रतीतिविषयत्वमहंकारास्पदत्वम् । यथा जीवः शरीरादयश्च । न चाहमित्याकारकप्रतीतिमात्रविषयत्वमहंकारास्पदत्वम् । तच्च न शरीरादीनाम् । तेषामिदमित्याकारकप्रतीतावपि विषयत्वात् । किं तु जीवस्यैवेति वाच्यम् । अनेन जीवेनात्मना ( छा० ६।३।२ ) इत्यादिश्रुतौ जीवस्येदंत्वेन निर्देशदर्शनादुक्तलक्षणस्यासंभवग्रस्तत्वात् । एतत्प्रतीतिद्वयं च पार्थक्येन प्राणिनामनुभवारूढमस्त्येव । तथा चात्मानात्मविवेकस्य प्राणिभिर्ज्ञातत्वात्तज्ज्ञापनाय दशश्लोकीप्रणयनं व्यर्थम् । किं चात्कीर्यात्त्या ज्ञातेपि आत्मानात्मविवेके प्राणिभिर्दुःखमनुभूयत एव । तथा चात्मानात्मविवेकज्ञानस्य फलमपि न संभवतीति फलाभावादपि तन्नर्थमवेत्याशयः । समाधत्ते-चिद्धास्यत्वेनेति । शरीरादयो यद्यप्यहंकारास्पदत्वेन प्रतिभासन्ते तथापि ते नात्मानः । किंत्विदंकारास्पदीभूतत्वेनानात्मान एव । इदंकारास्पदत्वं च नेदमित्याकारकप्रतीतिमात्रविषयत्वम् । किं तु चिद्धास्यत्वम् । जडत्वमिति यावत् । तथा च यद्यप्यज्ञानिनां कियद्भ्योनात्मभ्यो घटादिपदार्थैर्मयः सकाशाद्भेदेनात्मज्ञानं संभवति तथापि न शरीरादिभ्यः सकाशाद्याथातथ्येनेति तदर्थमयमाचार्याणां दशश्लोकीप्रणयनप्रयत्नः । यच्च जातेप्यहमित्यात्मज्ञाने दुःखानुभवोस्तीति तदपि न । शुद्धे चित्स्वरूप आत्मनि दुःखसंबन्धस्य तिमिरसंबन्धस्येव सूर्येत्यन्तासंभवात् । तथा चात्मनो दुःखभ्रममात्रं न तु वस्तुतो दुःखं तत्र संभवति ।

नन्वेवं बद्धावस्थायामप्यात्मनो वस्तुतो दुःखाभावेन किमर्थं शास्त्र-

दानामपि देहेन्द्रियमनसां प्रतिभासतोहंकारास्पदत्वेन तदविवेकात् । तेन च शुद्धेऽप्यात्मनि दुःखित्वाद्यभिमानात् । शास्त्रीयेण च ब्रह्मात्मैक्यज्ञानेन समूलस्य तस्य निवृत्तेः । तस्मादज्ञातज्ञापकत्वात्सप्रयोजनत्वाच्चात्मतत्त्वप्रतिपादनं न व्यर्थम् । तस्य चात्मतत्त्वस्य तत्त्वमस्यहं ब्रह्मास्मीत्यादिवेदान्तमहावाक्यमेव प्रमापकम् । वाक्यं च पदार्थज्ञानद्वारेणैव बोधकमिति तत्त्वंपदार्थयोः प्रकृतवाक्यार्थानुकूलयोरन्यतोऽसिद्धत्वात्तावापि शास्त्रेणैव प्रमातव्यौ । यूपाहवनीयादिपदार्थवत् । ततश्च यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते (तै० ३।१।१) इत्यादिसृष्ट्यादिश्रुतयस्तत्पदवाच्यस्यार्थस्य समर्पिकाः । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म (तै० २।१।१) मिति चेन्न । दुःखिना मनसः संबन्धेनात्मनि जायमानस्याह दुःखीत्यभिमानस्य निवृत्त्यर्थत्वात् । तदाह—तेन चेति । शास्त्रीयेणेति । शास्त्रजन्येनेत्यर्थः । तदेव शास्त्रमाह—तस्य चात्मतत्त्वस्येति । प्रमापकं यथार्थज्ञानजनकम् । पदार्थज्ञानद्वारेणैवेति । वाक्यार्थज्ञानं पदपदार्थज्ञानस्य कारणत्वात् । असिद्धत्वादिति । सिद्धश्चात्र ज्ञानम् । वाक्यार्थज्ञानं हि नियमेन पदार्थज्ञानमपेक्षते न तु पदार्थास्तित्वमात्ररूपां सिद्धिं नियमेनापेक्षते । अन्यथा भीमो दुर्योधनमाजघानेत्यादिवाक्याथानुत्पात्तिप्रसङ्गात् । तथा चासिद्धत्वादिन्यस्याज्ञातत्वादित्यर्थः । श्रुतिगतसर्वनाम्ना श्रुतिस्थस्यैव परामर्शात्परामृष्टयोर्ब्रह्मजीवयोः स्वरूपं शास्त्रेणैव ज्ञातव्यमित्यर्थः । यूपाहवनीयाते । यूपं पशुं बध्नातीति श्रुतौ यूपस्य पशुबन्धनाधारत्वेन विनियोगः क्रियते । यूपपदार्थश्च क इत्याकारुक्षार्या यूपं तक्षति यूपमष्टास्त्रीकरोतीति श्रुत्या तक्षणेनाष्टास्त्रीकृतः खादिरकाष्ठविशेषो यूपपदवाच्य इति निश्चीयते । यूपं तक्षति यूपमष्टास्त्रीकरोतीति श्रुतिवाक्ये यूपस्योत्पाद्यकर्मत्वमोक्षं पचतीतिवत् । यथौदनं पचतीत्यत्र पाकक्रियातः प्रागोदनो न सिद्धः किं तु तथैव पाकक्रियया निष्पाद्यो भवति तथात्र तक्षणेनाष्टास्त्रीकरणेन च यूपो निष्पाद्यो भवति । एवं यूपपदार्थेवगते यूपे पशुं बध्नातीति वाक्यार्थो भवति । एवमेवाहवनीये जुहोतीत्यत्र हवनाधारत्वेनाहवनीयोवगम्यते । आहवनीयपदार्थश्च क इत्याकारुक्षार्यां नक्तं गार्हपत्यमावधाति द्विवाहवनीयमिति श्रुत्या द्विवाधानसाध्याग्निराहवनीयपदवाच्य इति निश्चीयते । तत्पदवाच्यस्यार्थस्येति । स आत्माति पूर्वप्रकृत आत्मा तच्छब्देन परामृश्यते । आत्मस्वरूपं च कौटुशमिति विचार्यमाणे आत्मब्रह्मशब्दयोरयमात्मा ब्रह्म (बृ० २।५।१९) इति श्रुत्यैकार्यत्वबोधनात् ब्रह्मशब्देन च यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति । तद्ब्रह्म (१।५।१) इति तैत्तिरोयश्रुतौ जगज्जन्मादिकारणस्य निर्देशादात्मनो जगज्जन्मादिकारणत्वं सिद्धमिति तादृशास्यात्मस्वरूपस्यात्र तच्छब्देन परामर्शः । अयमेव तस्य वाच्योर्थः । सत्यं ज्ञानमिति । लक्ष्यं च निर्मलं

१ ज—यप्राणमन । २ क छ छ—चशब्दो नास्ति । ३ ज—येणैव ब्र । ४ छ छ—त्वाच्च ब्रह्मात्मतत्त्व । क स ड—व्यर्थमिति । ५ स—वाक्यं प्रमा । ६ ग ड—द्वारेव ज्ञापकमिति; स—द्वारेव बोध । ७ क छ—एवशब्दो नास्ति । ८ ह ज—यन्ते येन जातानि जीवन्ति यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्तीत्यादि ।

इत्यादयस्तु लक्ष्यार्थस्य । एवं तद्यथा महामत्स्य उभे कुले अनुसंचरति पूर्वं चापरं चैवमेवायं पुरुष एतावुभावन्तावनुसंचरति स्वप्नान्तं च बुद्धान्तं च ( वृ. ४।३।१८ ) इत्याद्यां जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यादिश्रुतयस्त्वं-

निर्विशेषं ब्रह्म । तदेव सत्यं ज्ञानमिति श्रुत्या प्रतिपाद्यते । कथमेतदवगम्यत इति चेदुच्यते-ब्रह्मविदाप्रोति परमिति ह्यत्रोपक्रमः । यत्र चामुक्त्स्मात्परमित्यवधिर्नोपादीयते तत्रार्थादेव सर्वस्मात्परमित्यर्थो लभ्यते । यस्मादन्वत्परं किञ्चिदपि नास्ति तादृशं सर्वस्मात्परं च ब्रह्मैव । ब्रह्मविदो ब्रह्मप्राप्तिश्च ग्रामविदो ग्रामस्येव भेदेन भवतीति तु न मन्तव्यम् । ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवतीति श्रुतिविरोधात् । अतस्तदेकवाक्यत्वाय ब्रह्मभवनरूपैव ब्रह्मप्राप्तिरिति वक्तव्यम् । ब्रह्मवित्पदेनोक्तं ब्रह्मवेदनमपि निरुक्तब्रह्मभवनरूपब्रह्मप्राप्त्यनुरोधेन निर्विकल्पकब्रह्मसाक्षात्काररूपं ग्राह्यम् । यत्र न ज्ञातुर्ज्ञातृत्वं भासते नापि ज्ञेयस्य ज्ञेयत्वम् । ब्रह्मविषयकोणपरोक्षज्ञानेन सविकल्पकप्रत्यक्षेण वा ब्रह्मभवेन न संभवति। एतादृशं निर्विकल्पकसाक्षात्काररूपं ब्रह्मवेदनमेव सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद इत्यनेन प्रतिपादितमिति ह्यदि निधाय ब्रह्मविदाप्रोति परमित्युत्तरं उक्तार्थकैवेयं ऋक् इत्यर्थेन तदेषाभ्युक्ता इति वाक्येनावतारणिकां कृत्वा सत्यं ज्ञानमिति ऋद्धिर्विष्टा । तस्यां च यदि सविकल्पकं ब्रह्मज्ञानमुच्येत तद्युपक्रमविरोधः स्पष्ट एव । निर्विकल्पकं ज्ञानं च न सविशेषब्रह्मविषयकं संभवतीत्यतो निमलं निर्विशेषं ब्रह्मैव सत्यं ज्ञानमिति श्रुत्या प्रतिपाद्यत इति सिद्धम् । ननु सत्यज्ञानादिपदानां सत्यत्वज्ञानत्वादिधर्मपुरस्कारेण प्रवृत्तत्वात्कथं निर्विशेषब्रह्मबोधकतास्य वाक्यस्येति चेन्मवम् । सत्यादिपदानामितरव्यावृत्ततात्पर्यकत्वात् । सत्यपदं ह्यसत्याद्यावृत्तामित्यर्थकम् । नासत्यमिति यावत् । ज्ञानपदं च जडाद्यावृत्तामित्यर्थकम् । न जडमिति यावत् । अनन्तमित्यस्य च न विनाशात्यर्थः । उपपादितं चैतद्विस्तरेणाद्वैतामोदे ( पृ. ११७ ) । न च यथा यतो वेति श्रुतिप्रतिपादितब्रह्मस्वरूपस्य तत्पदवाच्यत्वं तथा सत्यं ज्ञानमिति श्रुतिप्रतिपादितस्य निर्विशेषब्रह्मस्वरूपस्यापि वाच्यार्थत्वमेवास्तु । तथा च लक्षणाश्रयणकलेशोपि न भवतीति वाच्यम् । निर्विशेषस्य जात्यादिरहितत्वेन वाच्यत्वासंभवात् । शब्दो हि जातिशुण्णक्रियासंज्ञान्यतमं धर्मं पुरस्कृत्यैव तद्विशिष्टमर्थं शक्त्या प्रतिपादयति । अत एव चतुष्टयी शब्दानां प्रवृत्तिरिति महाभाष्यकारवचनं संगच्छते । निर्विशेषब्रह्मणि तु न किञ्चिदपि शब्दप्रवृत्तिनिमित्तत्वेन जात्याद्यन्यतमं स्वीकर्तुं शक्यते । सविशेषत्वापत्तेः । लक्षणा तु लक्ष्यतावच्छेदकीभूतं धर्मं विनापि भवतीति वक्षते । तद्यथेति । श्वेतकेतुशब्देन निर्दिष्टः संबोधो जीवस्त्वंपदेन परामृश्यते । जीवस्वरूपं च तद्यथेति श्रुतौ जाग्रदाद्यवस्थावत्त्वेन निर्दिष्टम् । अवस्थावत् एव संबोध्यत्वसंभवात्स एवात्र त्वंशब्दस्य वाच्योर्थः । तद्यथेति श्रुतेरयमर्थः । यथा लोके महा-

१ इ-स्तु तत्पदलक्ष्यस्य एवं । २ च छ ज झ-लक्ष्यस्य । ३ इ च छ झ-स्य इत्यायाः । ४ ग-यास्त्वं ।

पदवाच्यार्थस्य समर्पिकाः । योयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तज्योतिः पुरुषः  
 ( बृ० ४।३।७ ) न दृष्टेर्दृष्टारं पश्येः ( बृ० ३।४।२ ) इत्यादयस्तु लक्ष्यस्वार्थस्य ।  
 तेन प्रथममवान्तरवाक्येभ्योनुभूतयोः शुद्धयोजिविब्रह्मणोस्त्वरवमस्यादिवाक्ये  
 मुख्यार्थान्वयानुपपत्तेर्लक्षणया निर्विकल्पकस्मरणोपपत्तिः सुषुप्तौ निर्विकल्पकसा-  
 क्षिचैतन्यानुभवाङ्गीकाराच्चाद्वितीयब्रह्मविजिज्ञापयिषया प्रवृत्तानां सत्यज्ञानादिप-  
 मत्स्यः महत्त्वाद्यो नदीस्रोतोवशो न भवति प्रत्युतायमेव नदीस्रोतोविष्टम्भकः ।  
 स्वच्छन्दचारीति यावत् । नद्याः पूर्वं चापरं चेत्युभं कूले क्रमेण संचरति पृथ-  
 मेवायं पुरुषो जीवात्मा स्वप्रान्तं बुद्धान्तं चेत्युभावन्तौ संचरति । स्वप्रजानसृति-  
 रूपेवस्थान्द्वये यथेष्टं संचरतीति । योयं विज्ञानमय इति । अत्र जीवस्वरूपं निर्वि-  
 शेषज्ञानमयं प्रतिपाद्यते । अवान्तरवाक्येभ्य इति । सत्यं ज्ञानं योयं विज्ञानमय  
 इत्यादिभ्य इत्यर्थः । शुद्धयोजिविब्रह्मणोरिति । अस्य स्मरणोपपत्तिरित्यत्रा-  
 न्वयः । स्मरणं हेतुलक्षणयति । लक्षणा च शक्यसंबन्धः । लक्षणयां हेतुसु-  
 र्यार्थान्वयानुपपत्त्येति । तत्त्वमसौत्यत्र तत्त्वपदार्थयोरभेदेनान्वयः प्रतीयते ।  
 स च तत्त्वपदवाच्यार्थयोर्न संभ्रजति । अवस्थावतो जीवस्य जगज्जन्मादिकर्तृ-  
 त्वायोगात् । एवं च शब्दप्रमाणेन पूर्वमनुभूतस्य शुद्धचैतन्यस्यात्र संस्कार-  
 द्वारा स्मरणे सति स स्मृतिविषयोभूतार्थः शक्यसंबन्धत्वाल्लक्षणया गृह्यते इति  
 भावः । ननु तत्त्वमसौत्यत्र निर्विशेषब्रह्मणो लक्षणया बोधोस्तु नाम । किं तु  
 तदर्थं स निर्विशेषब्रह्मरूपार्थः पूर्वं सत्यं ज्ञानमिति वाक्यादवगत इति यदुच्यते  
 स तत्र शक्यावगम्यते लक्षणया वा । नाद्यः । शक्यार्थबोधस्य शक्यतावच्छेदक-  
 प्रकारकत्वावश्यभावेन शक्या निर्विशेषशुद्धचैतन्यबोधानुपपत्तेः । न द्वितीयः ।  
 अन्यत्र गृहीतो ह्यर्थो लाक्षणिकपदे शक्यार्थसंबन्धेनोपस्थितो लक्ष्यो भवति ।  
 तथा च यथा सत्यं ज्ञानमिति वाक्याद् गृहीतो निर्विशेषब्रह्मरूपार्थस्तत्त्वमसी-  
 त्यत्र शक्यार्थसंबन्धेनोपस्थितो लक्ष्यस्तथान्यस्मात्कस्मादापि श्रुतिवाक्याद्  
 गृहीतो निर्विशेषब्रह्मरूपार्थः सत्यं ज्ञानमित्यत्रोपस्थितो लक्ष्यः स्यात् ।  
 यस्माच्च वाक्यात्सोर्थो गृहीतः स्यात् तस्मिन्नापि वाक्ये सोर्थः पुनः किं शक्या  
 लक्षणया वा गृहीत इति विकल्पेनवस्थैव स्यादित्याह—सुषुप्तादिति । तथा  
 च सुषुप्तावनुभूतो निर्विशेषब्रह्मरूपार्थो लक्षणया सत्यं ज्ञानमिति वाक्ये उप-  
 स्थितो भवति । अथ सत्यं ज्ञानमित्यत्र लक्षणां विना शक्यैव निर्विशेषब्रह्म-  
 प्रतिपादनं भविष्यतीति पक्षान्तरमाह—अद्वितीयेति । सुषुप्तौ साक्षिचैतन्य-  
 मात्रमनुभूयते न तु तद्गत उपाधिभूतो धर्मः कश्चित् । तथा उपाधिभूतानो  
 धर्माणां व्यभिचारित्वान्मिथ्यात्वेन न तद्विशिष्टं ब्रह्म किं तु चैतन्यमात्रमिति  
 स्थिते मोक्षसाधनीभूतज्ञानविषयब्रह्मस्वरूपप्रतिपादकस्य सत्यादिवाक्यस्य  
 चैतन्यमात्रप्रतिपादनं एव तात्पर्यावगमात्तदनुसारेण सत्यादिपदैर्निर्विशेषमेव

१ इ-स्तु त्वंपदलक्ष्यस्य । तेन । २ च छ ज झ-लक्ष्यस्य । ३ क स ष छ ज झ-  
 इजी । ४ ग च छ ज-या स्मर ।

दानामुपाधिविशिष्टचैतन्यशक्तत्वेऽपि चैतन्यमात्रे तात्पर्येणं तदंश एव संस्कारोद्बोधो-  
च्च । इच्छन्ति ह्याकाशादिपदादपि निर्विकल्पकम् । तात्पर्याधीनत्वाच्छब्दवृत्तेः ।

शक्त्यापस्थायते । ततस्तादृशसंस्कारोद्बोधे तच्चिद्विशेषमेव तच्छब्देन परामृ-  
ष्टस्यात्मनः स्वरूपमिति निर्णयः । तच्चमसीत्यत्र तु न शक्त्या निर्विशेषस्योप-  
स्थितिः । स य एषोणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तच्चमसीत्येवं  
जगत्कारणत्वेन पूर्वप्रक्रान्त सूक्ष्मतरं सविशेषमात्मस्वरूपमणिमेति निर्दि-  
श्येतदात्म्यमिदं सर्वमिति तादृशसूक्ष्मकारणस्वरूपता स्थूलस्याखिलस्य जगतः  
प्रतिपादितं तदेव सविशेषं तच्छब्देन परामृश्यते । अतस्तत्र लक्षणावश्यकी ।  
त्वंशब्देनापि संबोध्यः सविशेष एव परामृश्यत इति तत्रापि लक्षणावश्यकी ।  
तद्वंश एवेति । यथा भोजनप्रकरणं सन्धवमानयेत्युक्ते वक्तृतात्पर्यांनुरोधेन  
सन्धवपदाच्छक्त्या लवणस्यैवापस्थितिर्न तु शक्यस्याप्यश्वस्य तथा  
ब्रह्मविदाप्नोति परमिति प्रकरणे सत्यं ज्ञानमनन्तमित्युक्ते श्रुतित्वात्पर्यानु-  
रोधेन सत्यादिपदाच्छक्त्या आश्रयमात्रस्य ब्रह्मण उपस्थितिर्न तु शक्या-  
नामप्यारोपितानां सत्यत्वादिधर्माणाम् । ननु यथा गवादिपदानां गोत्वादिजा-  
तिविशिष्टव्यक्तौ शक्तिरैकैव न तु जातौ व्यक्तौ च पृथक्शक्तिद्वयं गौरवात् ।  
तथा सत्यादिपदानां सत्यत्वादिधर्मविशिष्टे ब्रह्मण्येकैव शक्तिरिति कथं  
शक्यैकदेशस्याश्रयमात्रस्योपस्थितिरिति चेन्न । गौरवाद्विशिष्टं न शक्तिः ।  
किं तु केवलायां जातौ व्यक्तौ च । शक्तिद्वयकल्पनं च विशिष्टशक्तिभताप्याव-  
श्यकम् । भावप्रधाननिर्देशो वाक्यार्थोपपत्तयै व्यक्तिकप्रकारकजातो शक्त्यन्त-  
स्यावश्यं कल्पनीयत्वात् । जातौ व्यक्तौ च पृथक्शक्तिद्वयाङ्गीकारे हि विशेष्य-  
विशेषणभावस्य कामचारात्काचिद्व्यक्तः प्राधान्यं काचिज्जातिरिति सिध्यति ।  
ननु यथा गोः शुक्लश्लोऽदित्य इत्यादौ जात्याद्यन्यतमप्रकारिका शब्दाच्छक्त्या  
जायमाना प्रतीतिर्दृश्यते तथा निष्प्रकारिका शक्त्या जायमाना प्रतीतिः क्व  
दृश्यत इति चेत्तत्राह—इच्छन्तीति । आकाशशब्दो हि न जात्याद्यन्यतमं  
काचिद्धर्मं पुरस्कृत्य स्वार्थं बोधयति । तथाननुभवात् । नन्वेवं चतुष्टयी  
शब्दानां प्रवृत्तिरिति महाभाष्यविरोधः । जात्यादिचतुर्विधशब्दातिरिक्ताना-  
माकाशादिशब्दानां संभवादेति चेत्सत्यम् । शब्दो द्विविधः सप्रकारकबोधज-  
नको निष्प्रकारकबोधजनकश्च । तत्राद्यस्य चतुष्टय्येव प्रवृत्तिर्नातिरिक्तेति भाष्य-  
तात्पर्यं न तु निष्प्रकारकबोधजनकशब्दव्यावृत्ताविति । तात्पर्याधानत्वादेति ।  
वृत्तिर्द्विधा शक्तिर्लक्षणा च । तत्र लक्षणा तात्पर्याधीनेति स्पष्टमेव । तात्पर्यानु-  
पपत्तिप्रतिसंधानपूर्वकमेव हि सा गङ्गायां घोष इत्याद्युदाहरणेषु प्रसरति । शक्ति-  
स्तु यद्यपि तात्पर्यज्ञानं विनापि लब्धप्रसरा तथापि तस्याः कार्यक्षमत्वं तात्प-  
र्याधीनमेव । तदुक्तं भाषापरिच्छेदे—

१ ग छ ज—तन्धे श. २ ग ण—तत्रैव तदं; इ—तत्रैव सं । ३ क छ ज—तत्रैवांशे सं ।  
४ इ—कं स्मरणम् । ता । ५ कं ज—द्वप्रवृ ।

एतेन प्रमितिप्रमात्रोर्महावाक्यार्थबोधे भानमपास्तम् । असंप्रज्ञातसमाधेः श्रुतिस्मृ-

आसत्सिर्योग्यताकाङ्क्षा तात्पर्यज्ञानमिष्यते । कारणम् ( भा. प. ८१ ) इति । अत्र ह्यासत्स्याद्विचत्तात्पर्यज्ञानस्यापि शाब्दबोधकारणत्वमुक्तम् । यदि तु तात्पर्यज्ञानं न सर्वत्र शाब्दबोधे कारणं किं तु नानार्थशब्दप्रयोगस्थले एवेत्युच्यते तदापि शाक्तिर्न क्वापि तात्पर्याविषयीभूतमर्थमुपस्थापयतीति तात्पर्याधीनैव । यथामात्यो राजसंमतिं विना कानिचित्कार्याणि स्वातन्त्र्येणापि करोति तथापि तद्विरुद्धकार्यकरणे न सामर्थ्यं तस्येति स राजाधीन एवोच्यते तद्वत् । एवं च महावाक्याभिर्विशेषाद्वितीयब्रह्मावबोधः सिध्यति । एतेनेति ! तात्पर्यानुरोधेन महावाक्याभिर्विशेषं ब्रह्मैव केवलं भासत इति स्वीकारेणेत्यर्थः । न च तत्त्वमसीत्यादिमहावाक्याद्ब्रह्मज्ञानं भवति चेद्ब्रह्मणो ज्ञानविषयत्वं स्यात् । किं च यद्यपि गौः संचरतीत्युक्ते प्रमितिप्रमात्रोः शक्त्यानुपस्थितत्वेन न शाब्दबोधे विषयतया भानं तथापि प्रमेयस्य प्रमितिप्रमातृसाकाङ्क्षत्वेन तयोर्भानमवर्जनीयमेवेत्यद्वैतभङ्ग इति वाच्यम् । महावाक्याद्यद्विषयकं ज्ञानं भवति तद्ब्रह्मेति न वयं प्रतिपादयामः । किं तु महावाक्याद्यज्ज्ञानं भवति तज्ज्ञानमेव ब्रह्मेति । तथा च न ब्रह्मणो ज्ञानविषयता । नाप्यद्वैतभङ्गप्रसङ्गः । असंप्रज्ञातसमाधौ त्रिपुट्या अभानवन्महावाक्याज्जायमाने अखण्डार्थबोधे प्रमातुरप्यभानाङ्गीकारात् । तदाह— असंप्रज्ञातसमाधिरेति । समाधिर्द्विविधः—संप्रज्ञातासंप्रज्ञातभेदात् । सम्यग् विविकतया प्रज्ञायते ध्येयमास्मिन्स संप्रज्ञातः । ताद्विज्ञासंप्रज्ञातः । यत्र ध्येयं भेदेन न भासते । तथा च तत्र त्रिपुट्या अभानमित्यर्थः । तद्वाधिका श्रुतिश्च

यदा पञ्चावतिष्ठन्ते ज्ञानानि मनसा सह ।

बुद्धिश्च न विचिञ्चेत तामाहुः परमां गतिम् ॥ ( का. ३।६।१० )

इति । अत्र हि पञ्चज्ञानेन्द्रियमनोबुद्धीनां व्यापारोपरम उक्तः । त्रिपुटीभाने तु व्यापारोपरमो न संभवति । स्मृतिस्त्वसंप्रज्ञातसमाधिबोधिका—

यत्रोपरमते चित्तं निरुद्धं योगसेवया ।

यत्र चैवात्मनात्मानं पश्यन्नात्मनि तुष्यति ॥ ( अ० गी० ६।१० )

इति । योगसेवया असंप्रज्ञातसमाधिरूपया चित्तं निरुद्धं निर्वृत्तिकं जातमित्यर्थः । ननु महावाक्यजनिर्विशेषब्रह्मबोधे तत्साधनतया महावाक्यरूपशब्दः प्रतीयते न वा । आद्ये द्वैतापात्तिः । अन्ये साधनाभावाद्बोधोपि न स्यादिति चेन्न । शाब्दबोधात्पूर्वं शब्दप्रतीतिरङ्गीकारेण न साधनाभावाच्छाब्दबोधाभावः । शाब्दबोधसमकालं तदुत्तरं च शब्दप्रतीतिरङ्गीकारेण न द्वैतपात्तिरित्यदोषात् । न च महावाक्याज्जायमानं ज्ञानमेव ब्रह्मेत्युक्तम् । तथा सति ज्ञानरूपस्य ब्रह्मण उत्पत्तिः स्वीकार्या स्यादिति वाच्यम् । तज्ज्ञानं नैव जायते । किं तु तदानीं केवलं तदावरकाज्ञाननिरास एव जायते । तन्मूलक एव

तिसिद्धत्वाच्चेति । पारोक्ष्यसद्वितीयत्वाभ्यां च न तत्त्वंपदार्थमात्रानुभवादेव कृत-

तदानीं ज्ञानं जायत इति व्यवहारः । न च वाक्याज्जायमानं यज्ज्ञानं तद्ब्रह्मे-  
त्यङ्गीकारे ब्रह्मणो विषयत्वाभावेऽपि विषयित्वापत्तिः । शाब्दज्ञानस्य पदा-  
र्थसंसर्गविषयकत्वावश्यभावादिति वाच्यम् । महावाक्यस्याखण्डार्थबोधक-  
त्वाङ्गीकारात् । यद्यपि महावाक्यघटकतदादिशब्दानामखण्डार्थे शक्तिर्नास्ति  
तथापि तात्पर्यानुरोधात्लक्षणया तादृशो बोधः । एतदुक्तं भवति-तत्त्वमसीत्यत्र  
मुमुक्षोः श्वतकेतोर्निर्विशेषमात्मस्वरूपं बोधनीयत्वेन विवक्षितम् । तत्र तत्स्वत्वं  
आत्मेत्यात्मा प्रकृतः । आत्मा च ब्रह्मैव । अयमात्मा ब्रह्मेत्यादिदर्शनात् । ब्रह्म  
चाद्वितीयं निर्विशेषं निर्गुणमसङ्गं चेति शतशोन्यत्र श्रुत्याद्वेषितम् । तथा  
चात्मज्ञापने प्रवृत्तस्य महावाक्यस्यापि तादृशात्मस्वरूपबोधन एव तात्पर्य-  
मित्यवगम्यते । तथा च तात्पर्यानुपपत्त्या प्रसरन्त्या लक्षणया निर्विशेषमख-  
ण्डमद्वितीयं चिद्रूपं ब्रह्म बोध्यते । ननु लक्ष्यतावच्छेदकपुरस्कारेणैव लक्षणा  
प्रवर्तते । निर्धर्मके ब्रह्मणि तु कस्यापि धर्मस्य लक्ष्यतावच्छेदकस्यासंभवात्ता-  
खण्डे ब्रह्मणि लक्षणा वक्तुं शक्येति चेन्न । यथाकाशादिपदानां धर्मरहिते  
केवल एवाकाशे शक्तिरुक्ता तथा लक्षणापि केवले स्वीक्रियते । नन्वेवमाका-  
शादिपदात्केवलाकाशबोधे शक्तिजन्यो बोधः शक्यतावच्छेदकप्रकारक एवेति  
नियमो भज्येत । इष्टापत्तौ तु गामानयेत्यतो गोपदाथेस्य पशुत्वेनापि  
बोधापत्तिः । तथा केवलं लक्षणास्वीकारं लक्षणाजन्यो बोधो लक्ष्यताव-  
च्छेदकप्रकारक एवेति नियमो भज्येत । इष्टापत्तौ तु गङ्गायां घोष इत्यत्र  
तीरस्य द्रव्यत्वेनापि बोधापत्तिरिति चेन्न । शक्तिजन्यो बोधः शक्य-  
तानवच्छेदकाप्रकारक एव जायते तथा लक्षणाजन्यो बोधो लक्ष्यतानवच्छेद-  
काप्रकारक एव जायत इति नियमाङ्गीकारणादेषात् । नन्वेवं साविशेषस्य  
जगत्कारणस्य पूर्वं प्रकान्तत्वापे तात्पर्यानुरोधेनाश्रयमात्रस्य तत्पदेन  
परामर्शः स्यात् । तथा संबोध्यत्वेन जीवस्य साविशेषत्वेऽपि तात्पर्यानुरोधेन  
तत्रत्यचेतनमात्रांशस्य त्वंपदेन परामर्शः स्यात् । न हि पूर्वप्रकान्तेः पूर्वोक्त-  
सकलांशवैशिष्ट्येनैव परामृश्यत इति नियमोऽस्ति । तथा च तत्त्वमसीत्यत्र मास्तु  
लक्षणा । तां विनापि मोक्षसाधनतयष्टस्य निर्विशेषब्रह्मावबोधस्य सिद्धत्वा-  
दिति चेत्तत्राह-पारोक्ष्येति । आश्रयमात्रस्य परामर्शेऽपि तत्र तत्पदस्वभावसिद्ध-  
परोक्षत्वावबोधोऽवर्जनीय एव । शब्दशक्तिस्वाभाव्यात् । तच्छब्दस्वभाव एवायं  
यत्परामृष्टार्थः परोक्षत्वेनैवापस्थापनीय इति । तथा युष्मच्छब्दस्वभावापीदृश  
एव यत्संबोध्यर्थोऽस्मदर्थप्रतिद्वन्द्विरूपेणैवापस्थापनीय इति । अद्वितीयात्मप्र-  
त्यक्षं च मौक्षीपयोगि न तु सद्वितीयत्वेन जायमानं परोक्षं वात्मज्ञानम् । तथा  
च लक्षणाया अभावे तच्छब्दात्परोक्षत्वेन युष्मच्छब्दाच्च साद्वितीयत्वेनात्म-

कृत्यता ।

वाच्यार्थभेदावभासान्न पौनरुक्त्यम् । लक्ष्यस्य चार्थस्यैकत्वादखण्डार्थता । पदजन्यस्मरणस्य निर्विकल्पकवाक्यार्थानुकूलस्य निर्विकल्पकत्वमनुभवादेवाविरुद्धम् । सविकल्पकवाक्यार्थबोधे च सविकल्पकपदार्थोपस्थितिरङ्गम् । प्रकृते च निर्विकल्पको वाक्यार्थबोधः । तस्यैव प्रमात्वेनाज्ञाननिर्वृत्तिसामर्थ्यात् ।

तत्त्वं शाब्दमर्यादयावबुध्येत । अतो लक्षणावश्यकीति भावः ।

ननु तत्त्वमसीत्यत्र तत्त्वंपदयोर्द्वयोर्लक्ष्यार्थस्यानेकत्वे अखण्डार्थकत्वं न स्यात् । एकत्वे तु पौनरुक्त्यमित्याशङ्क्य लक्ष्यार्थस्यैकत्वादखण्डार्थकत्वमङ्गीकृत्य पौनरुक्त्यं परिहरति—वाच्यार्थभेदेति । यथा कृशानुः पाचक इत्येवं समानार्थकपदद्वयोपादाने पौनरुक्त्यं भवति परं तु यत्र समानार्थकत्वप्रतिपादनायैव तादृशपदद्वयोपादानं यथा कोशे तत्र न पुनरुक्तिः । प्रत्युतावश्यकमेव तादृशानेकपदोपादानम् । तत्तद्भिन्नपदपुरस्कारेणैकार्थत्वबोधने तात्पर्यात् । तथात्र लक्ष्यार्थकत्वप्रतिपादनाय वाच्यार्थद्वयं प्रदर्शनीयमेव । मिथो भिन्नत्वेन प्रतीतं जीवेश्वररूपमर्थद्वयं पुरस्कृत्यैव तन्मूलस्वरूपैक्यबोधने श्रुतित्वात्पर्यात् । तथा च न पौनरुक्त्यम् । प्रत्युतावश्यक एवार्थद्वयप्रदर्शनाय शब्दभेदः । अत्र च वाच्यार्थभेदोपश्यं प्रदर्शनीय इति प्रदर्शितः । पर्यवसानं त्रैक्यप्रतिपादन एव । अत एवावभासपदेक्तिः । क्वचित् वाच्यार्थभेदावभासादिति पाठः । वाच्यार्थयोरभेदज्ञानरूपफलसत्त्वादित्यर्थः । अस्मिन्पाठेवभासशब्दस्वरसाश्चिन्त्यः । किं चात्र पदद्वये लक्ष्यार्थस्यैकत्वेपि तद्बोधस्य निष्प्रकारकत्वेन न पौनरुक्त्यं दोषः । तत्रैव हि स दोषो भवति यत्र पदद्वयादेकस्यार्थस्य समानेन प्रकारेणोपस्थितिः । अत्र तु प्रकार एव नास्ति कुतः समानप्रकारकत्वम् । अखण्डार्थता । संसर्गानवगाहिशुद्धब्रह्ममात्रबोधजनकता ।

नन्वेतादृशोत्र लक्षणया जायमानो यो निर्विकल्पकः शाब्दबोधस्तदर्थं ततः पूर्वं जायमानं यच्छब्दसंबन्धेनार्थस्य स्मरणं तदपि निर्विकल्पकमेवेति वक्तव्यम् । इतरथा शाब्दबोधोपि सविकल्पक एव स्यात् । निर्विकल्पकं स्मरणं तु न क्वापि दृष्टचरमित्यत आह—पदजन्येति । अन्यत्रादृष्टचरोप्यर्थः श्रुत्यादिप्रमाणाधिरुद्धश्चेत्तदङ्गीकारे बाधकाभाव इत्यर्थः ।

तस्यैवेति । प्रमात्वमबाधितार्थविषयकत्वम् । सुषुप्तौ निर्विकल्पकसाक्षिचैतन्यमात्रानुभवेन जागृतावनुभूयमानानां ताद्विशेषाणां व्यभिचारित्वेन मिथ्यात्वात्सप्रकारकबोधस्य न प्रमात्वम् । ननु निष्प्रकारकबोधस्यापि न प्रमात्वम् । तद्वति तत्प्रकारकानुभवो यथार्थः सैव प्रमेत्युच्यत इत्यञ्जभट्टैरुक्तत्वादिति चेन्न । तदवृत्त्यप्रकारकस्तदनुभवो यथार्थ इति लक्षण-

१ ग—वाच्यार्थभे । ; ज—वाच्यार्थस्य भेदा । ; झ—वाच्यार्थस्य च भेदा । २ छ ज झ—लक्ष्यार्थस्य चैक । ३ झ ड—स्य चैक । ४ ड—यानुभवानुक् । ५ ग ड ज—भवभेदे । ; झ—भवबलादेवा । ६ ग—निवर्तनसा ।



अतो न लक्ष्यतावच्छेदकमन्तरेण लक्षणानुपपत्तिः । प्रकृतवाक्यार्थानुकूलपदार्थो-  
पस्थितेरेव शक्तिलक्षणासाध्यत्वात् ।

ननु तर्हि वेदान्तवाक्येभ्य एव पदार्थोपस्थितौ वाक्यार्थबोधे च सति  
तस्य स्वत एव प्रामाण्यात्तेनाज्ञानतत्कार्यनिवृत्युपपत्तौ किं विचारणेति चेत्सत्यम् ।  
वेदान्ता यद्यपि स्वतःप्रामाण्यान्निर्विकल्पकमात्मसाक्षात्कारं जनयन्ति तथापि  
तस्य मन्दबुद्धीनां वादिविप्रतिपत्तिजसंशयप्रतिबन्धेनाज्ञाननाशकत्वासामर्थ्यात् ।  
विचारेण तु संशयनिवृत्तौ निरपवादमज्ञाननिवृत्तिरिति संशयबीजभूतवादिविप्र-  
तिपत्तिनिराकरणार्थं विचार आरभ्यते ।

स्वीकारात् । अत इति । श्रुतितात्पर्यानुरोधेन निर्विकल्पकस्मरणस्याज्ञाननि-  
वर्तकबोधजनकत्वेन प्रकृतोपयुक्तत्वादित्यर्थः । तथा च लक्ष्यतावच्छेदकधर्मा-  
संभवमूलिका या लक्षणाया अनुपपत्तिः सात्र नास्तीति भावः । प्रकृतेति ।  
शक्तिलक्षणारूपाया द्विविधाया अपि वृत्तेस्तात्पर्याधीनत्वादेतत्सिध्यति ।

स्वत एवेति । साक्षिमात्रभास्यत्वादेवेत्यर्थः । किं विचारेणेति । तथा च दश-  
श्लोकीप्रणयनं व्यर्थमित्याशयः । सत्यमिति । महावाक्यं हि पारमार्थिकसत्ता-  
निश्चयरूपमात्मसाक्षात्कारं जनयितुं प्रभवतीति सत्यमेव । किंतु सत्यधिका-  
रिणि । अधिकारी च शुद्धचित्त एव । तथा च तदर्थमयं दशश्लोकी न  
विरचिता । किं तु यः संशयितचेतास्तदर्थमयं विचारः । तदाह-वेदान्ता इति ।  
संशयप्रतिबन्धेनेति । यथा शङ्खः पाण्डुर इत्युपदिष्टेपि पित्तप्रतिबन्धेन पाण्डु-  
रता न दृश्यते तद्वत् । तथा च तत्र यथा पित्तदूरीकरणायान्नाद्यावश्यकं तथात्र  
विचार आवश्यकः । विचारण च संशयं नष्टे मतिर्निश्चिता भवति । निश्चितमते-  
स्त्वन्नसैव साक्षात्कारः । यथा दिवा शुक्रतारा द्रष्टुं योग्या भवत्येवेत्येकस्य  
निश्चिता मतिः । द्वितीयस्य संशयिता । तृतीयस्य तु तद्वैपरीत्येन दिवा  
शुक्रतारा नैव द्रष्टुं योग्येति । त्रयोप्येते चक्षुष्मन्तः समानाः । तांश्च यदि  
काश्चिच्छुक्रतारां प्रदर्शयितुं पश्यतेयं शुक्रतारा पुरतो वृक्षाभस्योर्ध्वं दृष्टिर्निधे-  
येति वदति ततः प्रथमो यावता कालेन शुक्रतारां साक्षात्करोति न तावता  
द्वितीयः । तदपेक्षयाप्यधिकेन कालेन तृतीयः । नैव वा द्वितीयतृतीयौ साक्षा-  
त्कुरुतो यदि संशयो विपरीता मतिश्च न निवर्तेत । अतः संशयनिरासायायमा-  
त्मस्वरूपविचारारम्भ आचार्याणामिति ।

आत्मस्वरूपप्रतिपादकं च तत्त्वमासि ( छा. ६।८।७ ) इति महावाक्यमिति  
तद्घटकपदानामर्था निर्धारणीयाः । निर्धारणं च विरुद्धमतप्रदर्शनपूर्वकं क्रियते

१ स-माण्यत्वात् । २-माण्यवधारणात्तना । ३-माण्यम् तेना । ४-ननिवृ । ५ स-  
तस्येह मन्द । ६ च-वादिप्रतिवादिविप्र । ७ ड-ज-जन्यसंश । ८ च-न्धेन तस्याज्ञान । ९ ड-  
न तत्कार्यनाश । १० क स ड च स-ज्ञानादिनि । ११ ग-रासार्थं ।

तत्र त्वंपदार्थे वादिविप्रतिपत्तयः प्रथमं प्रदर्श्यन्ते । तत्पदार्थस्य शास्त्रतात्पर्यविषयतयाभ्यर्हितत्वेपि त्वंपदार्थस्य मोक्षफलभागितया ततोप्यभ्यर्हितत्वात् ।

तत्र देहाकारेण परिणतानि चत्वारि भूतान्येव त्वंपदार्थ इति चार्वाकाः । चक्षु-  
सदीनि प्रत्येक मित्यपरे । मिलितानीत्यन्ये । मन इत्येके । प्राण इत्यन्ये । क्षणिक-  
विज्ञानमिति सौगताः । शून्यमिति माध्यमिकाः । देहेन्द्रियातिरिक्तो देहपरिमाण

चक्षतः श्रोतृणां सुखप्रतिपत्तिर्विश्वासदाढ्यं च भवति । तदाह-तत्रेत्यादिना ।  
ततोप्यभ्यर्हितत्वादिति । मुमुक्षुं जीवमुद्दिश्येव शास्त्रप्रवृत्तेर्जीवस्य मुख्योद्दे-  
श्यत्वेनाभ्यर्हितत्वम् । किं च जीवात्मपरमात्मनोरभेदात् प्रज्ञापनीयः । स  
च भेदानरासे सत्येव सिध्यति । तदर्थं भेदहेतवो निरसनीयाः । भेदहेतवश्च  
जीवात्मनिष्ठाः परमात्मनिष्ठाश्चेति द्विविधाः परस्परव्यावृत्ता एकैकनिष्ठत्वेन  
भासमाना धर्माः । तत्र जीवात्मगता जाग्रदाद्यवस्थावत्त्वाद्ब्रह्मत्वकमवैश्वत्वाद्यो  
जीवस्य प्रत्यक्षाः । परमात्मगता जगत्कारणत्वसर्वज्ञत्वाद्यः परोक्षाः । तत्र  
प्रत्यक्षानुभूतत्वेनात्यन्तासंभावितनिरासा जीवधर्मा एव प्रथमं समुच्छेद्याः ।  
तेषां च धर्माणां जीवस्वरूपविचारेण निरासे परोक्षाः परमात्मगता धर्माः  
सुखेन निरसनया भविष्यन्त्याशयेनाच्चार्येण भूमिरित्यादिना प्रथमं जीव-  
स्वरूपविचार आरब्ध इति बोध्यम् ।

चार्वाका इति । प्रत्यक्षकप्रमाणवादिनश्चार्वाका आकाशं न मन्यन्ते ।  
तस्याप्रत्यक्षत्वात् पृथिव्यादिभूतचतुष्टयात्मको देह एवात्मेति तेषां मतम् ।  
इन्द्रियाण्यपि न देहातिरिक्तानि । किंतु देहं तत्तन्नागश्चक्षुरादिशब्देन  
द्व्यवाह्रियते । मनोप्येवम् । इदंयथा एव मनः । प्राणस्तु शरीरसंचारो वायुः ।  
चार्वाकैकदेशिनां मतान्याह-चक्षुरादीनीति । एतन्मत एकस्मिन्देहेनेक  
आत्मानः । यद्यपि सर्वेषां सर्वाणीन्द्रियाणि सन्त्येवेति न नियमस्तथापि  
यस्य प्राणिनो यावन्तीन्द्रियाणि तावन्तस्तत्रात्मान इति बोध्यम् ।  
मिलितानीति । एतदादिमतत्रये एकस्मिन्देह एक एवात्मा । सौगताः ।  
सौत्रान्तिकवैभाषिकयोगाचारमाध्यमिकभेदेन चतुर्विधेषु बौद्धेष्वध्यात्मयः ।  
देहपरिमाण इति । बाल्याद्यवस्थाभेदेन यथा देहस्य वृद्धिक्षयौ भवत-  
स्तथा तदनुसारेणात्मनोपि वृद्धिक्षयौ भवतः । यद्यप्येवमात्मनो  
वृद्धिक्षयौ भवतस्तथाप्यात्मनो नानित्यत्वमाशङ्कनीयम् । परिमाणभेदेपि सर्वथा  
विनाशाभावात् । एतदेव परिणामिनित्यत्वम् । एतद्विगम्बराणां मतम् ।  
विगम्बरा जैनाः । एत एवाहता इत्युच्यन्ते । अहंज्ञान नित्यसिद्धः पुरुषः ।

१ ग ह छ ज -र्थे प्रथमं विप्रतिपत्तयः प्रद । ; ह-र्थे विप्रति । २ ग ह-स्य शास्त्रफल-  
मोक्षभा । ज-स्य शास्त्रजन्यमोक्षफलभा । ३ च छ ज ह-कारपरि । ४ ह च छ ज-णिकं  
विज्ञा । ५ ग-सुगताः ।

इति दिग्म्बराः । कर्ता भोक्ता जडो विभुरिति वैशेषिकतार्किकप्राभाकराः । जडो बोधात्मक इति भाट्टाः । भोक्तैव केवलबोधात्मक इति सांख्याः पातञ्जलाश्च । अविद्यया कर्तृत्वादिभाक् परमार्थतो निर्धर्मकः परमानन्दबोध एवेत्यौपनिषदाः ।

एवं सामान्यतोहंप्रत्ययमिद्धे चिदात्मनि वादिविप्रतिपत्तिभिः संदिग्धेहंप्रत्ययस्यालम्बनविशेषनिर्णयायाह भगवानाचार्यः—

न भूमिर्न तांयं न तेजो न वायु-

न खं नेन्द्रियं वा न तेषां समूहः ।

अनेकान्तिकत्वात्सुषुप्त्येर्कसिद्ध-

स्तदकावशिष्टः शिवः केवलोहम् ॥ १ ॥

अस्यार्थः । अहमहंप्रत्ययावलम्बनम् । एकोऽद्वितीयः । अवशिष्टः सर्वद्वैतबाधेऽप्य-  
बाधितः । शिवः परमानन्दबोधरूपः । तस्यैव मङ्गलरूपत्वात् । केवलो निर्धर्मकः ।  
तेनाद्वितीयः सर्वप्रमाणाबाध्यः परमानन्दबोध एवाहंप्रत्ययालम्बनमित्यौपनिषद-  
तत्प्रणातगमानुसारित्वात् । जडो विभुरिति । आत्मा हि वैशेषिकादिमतं न  
स्वयं स्वेन प्रकाशते । किंतु स्वस्माद्भिन्नं स्वगुणभूतेन ज्ञानेन । अतस्तस्य  
स्वप्रकाशत्वाभावाज्जडत्वमेव पाषाणवत् । जडो बोधात्मक इति । अहमस्मीति  
यदा प्रतीतिर्भवति तदा तादृशप्रतीतिनिरूपितमाश्रयत्वं विषयत्वं चैकस्यैव  
भासते । किंतु तद्विरुद्धम् । तदुपपत्तये तैरात्मनांशद्वयात्मकत्वमङ्गीकृतम् ।  
बोधांशेनाश्रयत्वं जडांशेन विषयत्वम् । एवमेव मामहं न जानामीत्यत्रै-  
कस्यैव कर्तृत्वं कर्मत्वं चांशभेदेनोपपादनीयम् । भाट्टाश्च वैशेषिकादिवज्ज्ञान-  
मात्मगुणं नच्छन्ति किं त्वात्मांशमेव । तेन च ज्ञानांशेनात्मनः साक्षित्वं जडां-  
शेन च सुखादिभावतृत्वम् । सांख्यादिमतं तु केवलज्ञानात्मक एवात्मा न त्वंशे-  
नापि जड इति विशेषः । औपनिषदाः । अद्वैतवेदान्तिनः शंकराचार्याः । ते  
ह्युपनिषत्प्रमाणान्तात्मस्वरूपं निर्धारयन्ति । अनुमानं तु न तत्र स्वातन्त्र्येण प्रमा-  
णभावमर्हति ।

एवं जीवस्वरूपविषये देहात्मवादमारभ्य निर्धर्मकात्मवादपर्यन्तं मतानि  
प्रदर्शितानि । तत्र मतभेदेन जीवात्मस्वरूपं द्विविधमनित्यं नित्यं च ।  
अनित्यमपि द्विविधं सत्यं मिथ्या च । देहात्मवादिप्रभृतीनां क्षणिकविज्ञानवा-  
दिपर्यन्तानां मते सत्यमनित्यं च । माध्यमिकमते मिथ्याभूतम् । नित्यमपि  
द्विविधं परिणामिनित्यं कूटस्थनित्यं च । दिग्म्बराणां मते परिणामिनित्यम् ।  
वैशेषिकादीनामौपनिषदपर्यन्तानां मते कूटस्थनित्यमिति ।

१ ड उ ज झ-जडबोधा । २ ख-वलो बो । उ श-वलं बोधा । ३ ख-निर्धर्मिकः ।  
४ झ-ध इत्योः । ड-धरूप एव । ५ ड-वान्शंशंकराचार्यः । ६ ड च उज झ-शुभेकसि । ७ ख  
च उ झ-बोधः । न । ८ ख-निर्धर्मिकः । ९ ड-न इत्योः ।

पक्ष एव श्रेयानित्यर्थः । एतदुपपादनायेतरवादिमतानि निराकरिष्यन्प्रथमं देहात्मवादं निराकरोति—न भूमिर्न तोयं न तेजो न वायुर्न खमिति । अत्राहमिति सर्वत्र प्रत्येकं नञा संबध्यते । या भूमिः सोहं न भवामि योहं सा भूमिर्न भवति इति चेत् परस्परतादात्म्याभावो द्रष्टव्यः । यद्यपि वादिना प्रत्येकं भूम्यादेरात्मत्वं नाभ्युपेयते संघातस्यैव तदभ्युपगमात्तथापि तन्मतेवयव्यनङ्गीकारात्स-

प्रथममिति । देहात्मवादस्यतितुच्छत्वादादौ तन्निराकरणम् । ननु यथा शुक्तौ रजतमिति प्रत्येति भ्रान्तस्तथा चार्वाको नात्मनि देह इति प्रत्येति । आत्मनः प्रतीत्यभावप्रसङ्गात् । नापि देहे आत्मेति प्रत्येति । देहस्य प्रतीत्यभावप्रसङ्गात् । किं तु देहात्मनोर्मिथो यो भेदस्तत्राभेद इति प्रत्येति । तथा च यथा रजतभ्रमनिवृत्त्यर्थं नेदं रजतमित्युच्यते तथात्र नानयोरभेद इति वक्तव्यमिति कथमाचार्यैर्न भूमिरित्याद्युच्यतेत आह—या भूमिरिति । अयं भावः । न भूमिरित्येकं वाक्यम् । एवं न तोयमित्यादीन्यपि भिन्नानि वाक्यानि । अहमित्यस्य च सर्वेषु वाक्येषु संबन्धः । या भूमिः स नाहमित्यर्थः । भूमिमुद्दिश्याहमर्थोभिदो निषिध्यते । अस्यैव वाक्यस्यावृत्त्योद्देश्यविधेयभाववैपरीत्येन च योहं सा न भूमिरिति द्वितीयार्थः । अत्राहमर्थमुद्दिश्य भूम्यभेदो निषिध्यते । तथा च नानयोरभेद इति फलितं भवति । न तोयमित्यादिवाक्येष्वप्येवमेव व्याख्येयम् । संघातस्यैवेति । देहाकारेण परिणतः पृथिव्यादिभूतचतुष्टयसंघात एवात्मेति चार्वाकसिद्धान्तः । अवयव्यनङ्गीकारादिति । पृथिव्यादितत्त्वचतुष्टयसंघातो देहः स एव चात्मेति यच्चार्वाकमतं तत्र स संघातस्तेषां चतुर्णां तत्त्वानां संयुक्तानामसंयुक्तानां वा । आद्येपि यथा तन्तूनविनाश्यैव तेषां संयोगविशेषेण तदतिरिक्तं पटाख्यं द्रव्यमुत्पद्यते तथायं देहोऽथ वा यथा दुग्धावयवानां संयोगविशेषेण दुग्धस्वरूपं विनाश्य दध्याख्यं द्रव्यमुत्पद्यते तथायं देहः । नाद्यः । प्रत्यक्षैकप्रमाणवादिनश्चार्वाकस्य मते तदसंभवात् । न हि तन्मते तन्वतिरिक्तं पटाख्यं द्रव्यं स्वीकर्तुं शक्यते । तन्तुपटरूपस्य पृथक्द्रव्यद्वयस्याप्रत्यक्षत्वात् । द्विगुणपरिमाणस्यानुपलम्भाच्च । न द्वितीयः । पृथिव्यादीनां चतुर्णां संयोगेन जायमानो देहो न पृथिवीत्युच्येत । पृथिवीत्वस्याव्याप्यवृत्तित्वाभावात् । दुग्धावयवानामिव पृथिव्यवयवानां स्वरूपेण विनाशाच्च । एवं न जलं न तेजो नापि वायुरित्यस्तत्त्वचतुष्टयातिरिक्तं देहाख्यं किमपि पञ्चमं तत्त्वमभ्युपगन्तव्यं स्यात् । तच्च तत्त्वचतुष्टयवादिनश्चार्वाकस्य मते नेष्यते । अथासंयुक्तानां पृथिव्यादीनां चतुर्णां तत्त्वानां संघातो देहश्चेत्स धान्यराशौ धान्यकणानां मिथः संयु-

१ ग-प्रत्येकं इति नास्ति । २ च ज स-मिः साहं । ३ इ-ति पर । ४ स च उ ज स-वा । ५ ग-स्यादिरात्मत्वेन ना ।

अमत्त्वाभ्युपगमप्रसङ्गेन च संयोगादिसंबन्धानभ्युपगमात्संहन्तुरभावाच्च संघातो नोपपद्यत इत्यभिप्रेत्य प्रत्येकभूतनिराकरणेन भौतिकदेहात्मवादो निराकृतः ।

यद्यपि भूतचतुष्टयत्ववादिनो मत आवरणाभावत्वेनाभिमतस्यास्थिरस्यासत आकाशस्य देहानुपादानत्वं तथापि सिद्धान्ते तस्य भावत्वदेहोपादानत्वाद्यङ्गीकारात्तत्राप्यात्मत्वप्रसक्त्या तन्निराकृतम् । अथवा न वायुरित्यन्तमेव देहात्मवादस्य निराकरणम् । न खमिति शून्यवादस्य । रवशद्वस्य शून्यवाचकत्वात् ।

नेन्द्रियमिति प्रत्येकमिन्द्रियाणामात्मत्वनिरासः । न तेषां समूह इति मिलितानां भूतानां देहावयव्याकारेण परिणतानामिन्द्रियाणां च मिलितानां निरासः । पूर्वं संघातमनभ्युपगम्य प्रत्येकं भूतानि निराकृतानि । अधुना

क्तानामपि तत्संयोगस्य किञ्चित्कार्यकारित्वाभावेनाकिञ्चित्करत्वादसंयुक्तानामिवास्तु किंवा पृथिव्यादीनामसंयुक्तानाप्यमन्तरालस्य सूक्ष्मत्वेनादृश्यत्वात्संयुक्तानामिव वास्तु देहरूपेण संघातसिद्ध्यन्तरं तत्र चैतन्यं न तु ततः प्रागिति संघातकर्तुश्चेतनस्य कस्यचिदभावात्संघातोपपत्तिर्न भवति । अथ संघातसिद्ध्यर्थं ततः प्रावृथिव्यादीनां प्रत्येकमात्मत्वं वक्तव्यम् । ते च चत्वार आत्मानः स्वयं देहरूपेण संघोभवेयुरित्यवशिष्यते । किं तु तदपि वक्तुं न शक्यते । प्रत्येकं पृथिव्यादीनामात्मत्वाभावात् । एतदेवाचार्येण भूमिरित्यादिना प्रतिपाद्यते ।

यद्यपीति । चार्वाकमते आकाशं नाम न भावरूपः कश्चन पदार्थः । किं त्वावरकानां चतुर्विधानां भौतिकानां पदार्थानां योऽभावः स एवाकाशपदेनोच्यते । तथा च भूतचतुष्टयस्य यत्र स्थितिस्तत्र तद्भावस्यावस्थानुमशक्यत्वेन न देहोपादानत्वमाकाशस्य । किं च भावरूपेण देहः प्रतीयते । अतस्तस्य भावरूपेण प्रतीयमानमेवोपादानकारणं भदितुमर्हति । न त्वभावरूपम् । तथा च देहानुपादानस्याकाशस्यात्मत्वं चार्वाकेनैवाभ्युपगम्यत इत्याचार्येण खमित्येवमाकाशस्यानात्मत्वं किमर्थं प्रतिज्ञातमित्याशयः । तथापीति । अद्वैतवादिनां मते भूतचतुष्टयस्येवाकाशस्यापि स्थिरत्वात्सद्रूपेण प्रतीयमानत्वाच्च देहोपादानत्वमस्त्येव । तथा च न भूमिर्न तोयं न तेजो न वायुरित्येतावतैव चार्वाकमते खण्डितेपि न खमित्यनुक्तावाचार्याणां स्वमतसिद्धस्याकाशस्यात्मत्वं संमतं स्यात्किमिति संभावना जायेत तन्निरासार्थं न खमित्युक्तमिति भावः ।

मिलितानामिति । तेषामिति तच्छब्देन भूम्यादीनामिन्द्रियाणां च परामर्शः । पौनरुक्त्यं परिहरति-पूर्वमिति । न खमित्यनेन भागेनेत्यर्थः । अधुनेति ।

१ झ-त्वानभ्युप । २ ड झ-न संयो । ३ झ-न्धानुपग । ४ झ-इति प्रत्येक । ५ ग ड च छ झ-तस्य स्थि । ६ ड-हायनुपा । ७ छ ज झ-भावत्वेन देहोपादानत्वाङ्गीक । ८ झ-निरसनम् । तेषां । ९ झ-च निरासः । १० झ-कृत्याधुना । ११ ग-ना सं ।

तु संघातमप्युपगम्यापि निराकृतानीति भेदः । भूतनिराकरणेन भौतिकयोः प्राणमनसोर्निरासः । मनोनिराकरणेन च मनोवृत्तेः क्षणिकविज्ञानस्य देहातिरिक्तस्य कर्तृत्वभोक्तृत्वादिविशिष्टस्य च निरासः । सिद्धान्ते ज्ञानेच्छासुखादीनामन्तःकरणाश्रयत्वाभ्युपगमात् । कामसंकल्पादीन्प्रकृत्यैतत्सर्वं मन एव (बृ. १।५।३)

नापि तेषां समूह इत्यनेनेत्यर्थः । मनोनिराकरणेनेति । ननु क्षणिकविज्ञानस्यात्मत्वं सुगताभिमतं निराकृतम् । भौतिकस्य मनस आत्मत्वाभावेन तद्वृत्तिरूपस्य लौकिकविज्ञानस्यात्मत्वाभावात् । परंतु वैशेषिकाभिमतं देहमनोव्यतिरिक्तस्यात्मत्वं मनस आत्मत्वनिराकरणेन कथं निराकृतं भवतीति चेत्-उच्यते । वैशेषिकैर्यथापि देहातिरिक्तो मनोतिरिक्तश्चात्मा स्वीकृतस्तथापि तस्य कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च स्वीकृतम् । तत्र सिद्धान्ते मनस एवेति मनस आत्मत्वनिराकरणेन कर्तृत्वादेविशिष्टस्यात्मत्वं निराकृतं भवति । एतावता वैशेषिकाभिमतमात्मस्वरूपं निराकृतं भवतीत्याशयः । ननु मनसः कर्तृत्वे भोक्तृत्वे च किं प्रमाणम् । प्रत्युताहं करोमीत्यादिप्रतीत्यनुरोधेनाहमर्थस्यात्मन एव कर्तृत्वादिकं स्वीकार्यं भवतीति चेन्न । उक्तप्रतीतिरेव तत्र प्रमाणत्वात् । यत उक्तप्रतीत्याहमर्थस्य कर्तृत्वं सिध्यति न त्वात्मनः । अहमर्थस्तु नात्मा । किंतु मनोविशेष एव । नन्वेवं सत्यहं जानाम्यहमिच्छाम्यहं सुखीत्येवमहमर्थे प्रतीयमानमपि ज्ञानेच्छासुखादिकं मनस एव स्यात्तात्मन इति चेत् इष्टापत्तिः । तदाह-सिद्धान्त इति । अस्मिन्नर्थे श्रुत्यनुग्रहं दर्शयति-कामसंकल्पादीनि । काम इच्छा । अत्र श्रुतिरिच्छादीनां मनोधर्मत्वं प्रतिपादयति । अहमिच्छामीत्यादिप्रतीतिश्चाहमर्थधर्मत्वं तेषां साधयति । यदि चाहमर्थो मनोव्यतिरिक्तश्चेच्छ्रुतिप्रतीत्योर्विरोधः स्यात् । अतस्तदेकवाक्यतायै मन एवाहमर्थ इत्यङ्गीकर्तव्यं भवति । ननु नाहमर्थो मनः । किंतु मनोव्यतिरिक्त आत्मैवाहमर्थः । तस्यैव च कामादयो धर्मा न तु मनसः । एतत्सर्वं मन एवेति श्रुतेस्तु न विरोधः । मनःशब्दस्य लक्षणया मनोमूलकमित्यर्थपरत्वादिति चेन्न । लक्षणायां मानाभावात् । न विधौ परः शब्दार्थ इति न्यायविरोधाच्च । न च कामादीनां मनोधर्मत्वाङ्गीकारेपि मनःशब्दस्य लक्षणया मनोनिष्ठमित्यर्थ इति लक्षणायास्तुल्ययोगक्षेमतैवेति वाच्यम् । धर्मधर्मिणोस्तावात्त्येन भीलं वस्त्रमितिवल्लक्षणां धिनैव निर्वाहात् । तथा च नाहमर्थ आत्मा किंतु मन एवेति सिद्धम् । भागवते चात्माहमर्थयोर्भेदं स्वीकृत्य हर्षादीनामहंकारधर्मत्वं प्रतिपाद्यात्मधर्मत्वं निषिद्धम्-

१ इ-तमुपसंगम्या । २ ग स-न मनो । ३ स-कभोक्तृ । ४ इ च-स्य निरा ।

५ स छ ज स-सुखदुःसादी ।

इति श्रुतेः । एतेन देहमारभ्य केवलभोक्तृपर्यन्तानां तत्तद्वाद्यभ्युपगतानामनात्मत्वं प्रतिज्ञातं भवति । तत्र हेतुमाह—अनैकान्तिकत्वादिति । व्यभिचारित्वाद्विनाशित्वादिति यावत् ।

आत्मनो देशकालपरिच्छिन्नत्वात्तत्परिच्छिन्नानां घटादिवदनात्मत्वात्तद्ध्वंसप्रागभावयोश्च ग्रहीतुमशक्यत्वादनान्नां जडत्वात्स्वभिन्नस्य चात्म-

हर्षशोकभयक्रोधलोभमाहस्पृहादयः ।

अहंकारस्य चैवैते जन्म मृत्युश्च नात्मनः ॥ ( भाग ) इति ।

कर्तृत्वस्य चात्मधर्मत्वं ब्रह्मपुराणे निषिद्धम्—

कुर्वन्त्यचेतनाः कर्म वेहेन्द्रियगणाः सदा ।

चेतनस्तदधिष्ठाता शान्तात्मा न करोत्यसौ ॥ ( ब्र. पु. ? ) इति ।

एतेनेति । भाट्टाः सांख्याः पातञ्जलाश्चात्मनो भोक्तृत्वं मन्यन्ते । भोक्तृत्वं च सुखदुःखादिमत्त्वम् । तच्चोक्तन्यायेन मनस एव नात्मनः । तथा च भोक्तृमनस आत्मत्वनिराकरणेनैव भाट्टाद्यभिमतमात्मस्वरूपं निराकृतं भवति । एवं विगम्बराभिमतमात्मस्वरूपं वृद्धिक्षयशालि । वृद्धिक्षयौ तु वस्तुतो वेहस्यैव नात्मनः । तथाच वृद्धिक्षयवतां देहस्यात्मत्वनिराकरणेनैव विगम्बराभिमतमात्मस्वरूपं निराकृतं भवतीति भावः ।

आत्मन इति । देशाद्यपरिच्छिन्नो ह्यात्मः । ये चात्मत्वेन परेषामभिमता वेहेन्द्रियादयस्ते विनाशित्वात्कालपरिच्छिन्ना एवेति न तेषामात्मत्वम् । घटादिवत् । तथा च प्रयोगः—वेहादयो नात्मानः परिच्छिन्नत्वाद्घटादिवदिति । ननु वेहाद्यतिरिक्तः सिद्धान्त्यभिमत आत्मा न देशादिपरिच्छिन्न इति कथं निर्णय इति चेन्न । आत्मनश्चतुर्विधाभावानुपपत्तेः । कालतः परिच्छिन्नस्यैव हि वस्तुनः प्रागभावः प्रध्वंसश्च संभवति । देशतः परिच्छिन्नस्यैवात्यन्ताभावः संभवति । भूतले घटो नास्तीतिवत् । वस्तुतः परिच्छिन्नस्यैवान्यत्र भेदः संभवति । भेदश्चान्योन्याभावः । सिद्धान्त्यभिमतस्यात्मनस्तु न कोप्यभावः संभवति । तस्य सद्रूपेण सर्वदा सर्वत्र स्फुरणात् । तथा च त्रिविधपरिच्छेद्वराहित्यमात्मनः सिध्यति । तदेवांपपादयन्नादावात्मनि प्रागभावप्रध्वंसाभावयोरनुपपत्तिं प्रदर्शयति—ध्वंसप्रागभावयाश्चेति । मानार्थानां मेयासिद्धिरिति न्यायेन ध्वंसप्रागभावग्राहकप्रमाणसत्त्वे तयोः सिद्धिः स्यात् । तत्त्वत्र न संभवति । प्रमाणं हि ज्ञातरि ज्ञानं जनयति । स च ज्ञातात्र किमनात्मोतात्मा । तत्र नाद्य इत्याह—अनात्मनामिति । जडे ज्ञातृत्वस्य क्वाप्यसंभवाददर्शनाच्च । न द्वितीय इत्याह—स्वभिन्नस्य चेति । आत्मप्रागभावध्वंसयोर्ग्रीतात्मैव चेत्स्वयमेव स्वाभावग्राहक इति पर्यवसितं भवति । यः स्वो न भवति स आत्मापि न

त्वाभावादात्मन एकत्वेपि सुखदुःखाद्याश्रयाणामन्तःकरणानां भेदाभ्युपग-  
माद्व्यवस्थोपपत्तेः स्वनैव स्वाभावग्रहणे विरोधाद् ग्राह्यकाले ग्राहकासत्त्वाद्  
ग्राहकसत्त्वे ग्राह्याभावात् कृतहान्यकृताभ्यागमप्रसङ्गाच्च न तस्य ध्वंसप्रागभावौ ।

सद्रूपस्यात्मनः सर्वत्रानुगमाच्च नात्यन्ताभावसंभवः । द्वैतस्य मिथ्यात्वेना-  
धिष्ठानतादात्म्यापन्नतयैवं शुक्तिरजतादिवदध्यस्तत्वेन तस्याधिष्ठानभूतसत्तादा-  
त्म्यापन्नतयैव सिद्धत्वात्तादात्म्याभावानुपपत्तिः । तेनात्मा नाभावप्रतियोगी । अभा-

भवत्येव । स्वः ग्रहीतात्मा । तद्भिन्नो यः स नैवात्मा भवितुमर्हति । आत्मन एक-  
त्वात् । आत्मभेदाङ्गीकारस्य गौरवपराहतत्वात् । नन्वात्मन एकत्वे सुखदुःखादि-  
व्यवस्था कथं संगच्छत इति चेत्तत्राह—आत्मन एकत्वेपीति । नन्वस्त्वेक एवात्मा ।  
स च स्वयमेव स्वस्य प्रागभावं प्रध्वंसं च ग्रहीष्यतीत्यत आह—स्वनैवेति । विरो-  
धमुपपादयति—ग्राह्यकाल इति । स्वप्रागभावकाले स्वप्रध्वंसकाले च स्वयं ग्रही-  
तैव नास्ति । स्वास्तित्वकाले ग्राह्यभूतः स्वप्रागभावः स्वप्रध्वंसश्च नास्तीत्यर्थः ।  
एवं ग्रहीतुरसंभवाद्ग्रहीतृसापेक्षस्य प्रमाणस्यासंचारादात्मप्रागभावप्रध्वंसयोर-  
सिद्धिमुपपाद्य कारणान्तरेणापि तयोरसिद्धिं साधयति—कृतहानीति । आत्मनः  
प्रध्वंसाङ्गीकारे हि तेन कृतं कर्म यदनुपभुक्तफलमवशिष्टं तस्य फलःपभोगं विनै-  
वात्मविनाशकाले हानिः स्वीकार्या स्यात् । तथात्मनः प्रागभावाङ्गीकारे आत्मो-  
त्पत्त्यनन्तरं सद्यो जायमानस्य सुखदुःखोपभोगस्याभ्यागमः [कारणं विनैव  
स्वीकर्तव्यः स्यात् । न चैतद्विष्यते । भोगं विना कर्मक्षयस्य तथा कारणं विनाक-  
स्मिककार्योत्पत्तेश्च केनाप्यनङ्गीकारात् ।

एवमात्मप्रागभावप्रध्वंसयोरसंभवमुपपाद्याधुना तदत्यन्ताभावस्यासंभवमु-  
पपादयति—सद्रूपस्येति । सन्मात्ररूप एव ह्यात्मिति श्रुत्युद्घोषः । सद्रू-  
पस्य च घटोस्ति पटोस्तीत्येवं सर्वत्रानुगमो दृश्यते । तथाच सद्रूपस्यात्मनो  
न क्वाप्यत्यन्ताभावसंभवः । अथात्मनोन्योन्याभावस्यासंभवं साधयति—  
द्वैतस्येति । अन्योन्याभावो भेदः । यथा पटे नायं घट इत्येवं घटभेदोनुभूयते  
तथा कस्मिंश्चिद्भूतानि नायमात्मेत्येवमात्मभेदो वक्तव्यः । स च न संभवति ।  
अनात्मनां मिथ्याभूतानां सर्वेषां वस्तूनामात्मन्यध्यारोपितत्वेन तेषामधिष्ठा-  
नभूतात्मतादात्म्येनैव सिद्धत्वेन तत्रात्मभेदस्य वक्तुमशक्यत्वात् । यथा शुक्तौ  
तत्तादात्म्येन प्रतीयमाने रजते नेयं शुक्तिरिति निषेधो वस्तुतो नावकाशं लभते  
तद्वत् । तेनात्मेति । उक्तरीत्यात्मनश्चतुर्विधस्याप्यभावस्यासंभवेनात्मनो नाभा-

१ छ ज—णादीनां । २ स—हणविरो । ३ स ड—काभावाद्ग्राह । ४ स च ज—स्वेने तत्तादा । ५  
स—स्वेन शुक्तिरजतादिवदध्यस्तस्याधिष्ठानानुरूपतसत्तादात्म्यापन्नतयैव सिद्धस्य तादात्म्या-  
भावात् । ६ ड—स्वेन सत्तादा । ७ छ—स्वेन सत्तादात्म्य । ८ ज—व सिद्धत्वात्शुक्ति । ९ च छ—स्वेन  
तादात्म्याभावा । १० ज—स्वेन तत्तादात्म्याभावा । ११ ड—त्वात्सत्तादा ।



वप्रतियोगिनश्च देहेन्द्रियादयः । तेनामी नात्मानः । किंतु स्वप्रकाशबोधरूप आत्म-  
न्यद्वैतेऽप्यनिर्वचनीयानाद्यविद्याकल्पिता अनिर्वचनीया एवेति सिद्धान्तरहस्यम् ।

वप्रतियोगित्वमित्यर्थः । तेनामी इति । अभावप्रतियोगित्वेनेत्यर्थः । वाद्विभि-  
रात्मत्वेनाभ्युपगतानां देहादीनां त्वभावः संभवति । अतस्तेषां नात्मत्वमित्यभि-  
प्रायः । तत्र देहस्योत्पत्तेः पूर्वं प्रागभावः । देहस्य विनाशे प्रध्वंसाभावः । तथा  
देहस्य विभुत्वाभावाद्यत्र देहां नास्ति तत्र तस्यात्यन्ताभावः । घटपटादीनां देहाभि-  
ज्ञानां वस्तूनां सत्यत्वाच्च देहभेदश्चेति चतुर्विधोप्यभावो देहस्योपलभ्यते ।  
आत्मनस्तूक्तरीत्या चतुर्विधेष्वभावेष्वेकोपि न संभवति । तथा च यस्यैकोप्य-  
भावः संभवेत्स नैवात्मा भवेत्किमुत चतुर्विधाभावप्रतियोगिभूतो देह आत्मा भवेत् ।  
एवमेवेन्द्रियमनःप्राणक्षणिकविज्ञानानां चतुर्विधाभावोपलम्भात्मात्मत्वम् । यस्य  
चात्मनः केनाप्यभावेन प्रतियोगितयापि संबन्धो न भवति तस्याभावतादात्म्यं  
सुतरां नैवेति शून्यात्मवादिनो मतानिरासः । जैनानां मीमांसकानां च नये  
यद्यप्यात्मस्वरूपं नित्यमिति तस्योत्पत्तिविनाशाभावाच्च प्रागभावः प्रध्वंसश्च  
संभवति तथाप्यात्मस्वरूपस्य तन्मते विभुत्वाभावादात्मनोत्यन्ताभावः संभव-  
त्येव । तथा तन्मते द्वैतसत्त्वादात्मेतरवस्तुष्व्वात्मभेदोपि संभवति । वैशेषिकाणां  
सांख्यानां पातञ्जलानां च नय आत्मनो नित्यत्वाच्च प्रागभावप्रध्वंसौ । विभु-  
त्वाच्च नात्यन्ताभावः । तथापि द्वैतसत्त्वादचेतनेषु पृथिव्यादिषु सत्येषु वस्तुष्व्वा-  
त्मभेदः संभवत्येव । यद्यपि देहादीनामनात्मत्वं मिथ्यात्वेनापि सिध्यति तथाप्या-  
चार्यैः स हेतुरत्र न निर्दिष्टः । वाद्विभिस्तेषां मिथ्यात्वस्यानभ्युपगमात् । ननु यदि  
देहादयो नात्मानस्तर्हि कुत आत्मत्वेन प्रतिभासन्ते तत्राह—किं तु स्वप्रकाशेति ।  
शुक्तौ रजतभिवाविद्ययात्मन्यारोपिता इत्यर्थः । ननु शुक्ताविदमंशेन  
प्रकाशितायां शुक्त्यंशेन चाप्रकाशितायां सत्यामेव तत्र रजतादे-  
रारोपो दृश्यते न तु शुक्त्यंशेन प्रकाशितायाम् । यथा स्पष्टालोकमध्यग-  
तायां संनिहितायां च शुक्तौ । नार्पीदमंशेनाप्यप्रकाशितायाम् । यथा  
गाढान्धकारे । परप्रकाशस्य शुक्त्यादेर्जडस्य वस्तुनः प्रकाशकदीपादिसं-  
निधानतारतम्यादिवशादंशेन प्रकाशंशेनाप्रकाशश्चोपपद्यते । आत्मा तु बोध-  
रूपत्वात्स्वप्रकाशस्त्वशाभ्युपगतां निरंशश्च । तथा च स सदा सर्वथा प्रकाशत  
एवेत्यप्रकाशितांशाभावेन तत्र न देहाद्यारोपः संभवति । किं च शुक्तेः सका-  
शाद् द्वितीयस्य रजतस्यान्यत्र सत्त्वेन तस्यारोपो भवति न त्वसतो वन्ध्यापुत्रस्य  
कूर्मक्षीरस्य वान्यत्रारोपः । त्वन्मते तु देहादीनां काप्यन्यत्र सत्त्वेनाप्रतीयमाना-  
नां कथमारोप इति चेन्न । स्वप्रकाशोप्यात्मा वस्तुतोनावृतोपि तच्छक्तिभूतया-  
नाद्यविद्ययावृतस्वरूप इवाविद्योपहतजीवदृष्ट्यांशेन प्रकाशते । निरंशे स्वप्रका-  
शोप्यात्मनीयमनाद्यविद्या स्वोपहितजीवदृष्ट्यांशभेदं परिकल्प्यांशेनात्मस्वरूप-  
माच्छादयितुं प्रभवति । तथा भ्रम आरोपितस्य वस्तुनोन्यत्र सत्यत्वस्य नावश्यम-

१ ग-तेन तर्पी । २ ग-रूपाश्व आ । ३ दृ-बोधारूप्य आत्म । ४ इ-प्यनाद्यनिर्वचनी-  
याविद्या ।

ननु बोधरूप आत्मेति तवाभ्युपगमात्सुषुप्ते च बोधाभावाद्वाढं मूढोऽहमासं न किञ्चिद्वेदिषमिति सुसोत्थितस्य परामर्शात्कथमव्यभिचारिता तस्येत्याशङ्क्याह—सुषुप्त्येकसिद्ध इति । अयमर्थः । आत्मनः सुषुप्तिसाक्षित्वाच्च तत्र तदभावः । अन्यथा मूढोहमासमिति परामर्शानुपपत्तेः । मातृमानमितियेयानां व्यभिचारित्वेपि तद्भावाभावसाक्षिणः कालत्रयेऽप्यव्यभिचारात् ।

ननु प्रमाश्रयः प्रमाता स एव कर्ता भोक्ता प्रदीपवत्स्वरसाधारणसर्वभासक-

पेक्षा । यदि सत्यं सर्पं कदाप्यपश्यंश्चित्रस्थमेव केवलं सर्पं दृष्टेदृशः सर्पं इति स्वान्ते कश्चिद्भाषयति तस्यापि रज्ज्वां सर्पारोपः सति निमित्तं संभवत्येव । तथा चारोपं संस्कारः कारणं न तु वस्तुसत्यत्वम् । संस्कारश्च मिथ्याभूतादपि भवत्येव ।

ननु बोधरूप इति । सुषुप्त्यवस्थास्थमूढत्वस्य मूढोहमासमित्येवं जागृ-  
ताद्यनुसंधानात्सुषुप्तौ मूढत्वं सिध्यति । मूढत्वं च बोधाभावः । बोधाभावे च बोधरूप आत्मापि तदानीं नास्त्येव । तथा च सिद्धान्त्याभिमतस्य बोधरूपस्या-  
त्मनोपि व्यभिचारित्वमित्याशयः । सुषुप्तिसाक्षित्वादिति । सुषुप्त्यवस्थायां विद्यमानं मूढत्वमनुभूतं न वा । नानुभूतं चेत्तस्यानुसंधानं जागृतौ न स्यात् । अनुभवाभावेन संस्काराभावात् । अनुभूतं चेद्यनानुभूतं स एव सुषुप्तिसा-  
क्षिभूतो बोधरूप आत्मेति न तत्र तस्य व्यभिचार इति भावः । मातृमानेति । शरीर व्याप्य स्थितमन्तःकरणं घटादिज्ञानकाले गवाक्षोद्घाटनेन दीपत्रकाशवत्स्वाभ्रयं शरीरमजहदेव दिकासि भूत्वा चक्षुराविष्टारा बहिर्निर्गत्य सूक्ष्मतन्तुवद्विषयप्रदेशपर्यन्तं गत्वा विषयं व्याप्य तदाकारेण परिणमते । तत्र शरी-  
रास्थितोन्तःकरणभागः कर्तेत्युच्यते । तदुपहितं चैतन्यं प्रमातृचैतन्यम् । सूक्ष्मत-  
न्तुवन्मध्यस्थितो योन्तःकरणभागस्तदुपहितं चैतन्यं प्रमाणचैतन्यम् । विष-  
याकारसदृशाकारेण परिणतो विषयप्रदेशावस्थितो योन्तःकरणभागस्तदुपहितं चैतन्यं प्रमितिचैतन्यम् । घटादिविषयोपहितं चैतन्यं प्रमेयचैतन्यम् । एत-  
च्चाग्रे मूल एव स्पष्टम् । एते च तत्तदुपहितचैतन्यभूताः प्रमात्रादयो व्याभि-  
चारिणः । उपाधिसंनिधाने भावात्तद्भावे चाभावात् । तत्साक्षिभूतमनुपहितं चैतन्यं तु सदा सन्नूपेणान्यभिचार्येवेति भावः ।

अथेदानीं यथा प्रमेयस्य भावाभावौ तदन्यः साक्षात्करोति तथा प्रमातुरपि भावाभावौ तदन्यः साक्षात्करोतीत्युक्तम् । तद्वत्सहमानो वैशेषिकमतानुसारी शङ्कते-नान्विति । अयं हि शङ्ककस्याशयः । प्रमा यथार्थज्ञानम् । स चात्मनो गुणः । तदाश्रयः केवल आत्मैव कर्ता भोक्ता च । न त्वन्तःकरणोपहितः । अन्तःकरणं तु ज्ञाने कर्तृत्वे भोक्तृत्वे चात्मनः

१ इ छ ज झ-पुत्रौ च । २ इ च छ ज झ-पुत्रेक ३ इ-येपि व्य । ४ च छ ज झ-  
व च कर्ता । ५ स इ छ ज-रणः स ।

श्वेति न घटादिवत्साक्षिसापेक्ष इति चेन्न । विकारित्वेन स्वविकारसाक्षित्वानुपपत्तेर्दृश्यस्य द्रष्टृत्वाभावात्प्रमातुश्च परिणामित्वेन दृश्यत्वात् । एकस्य कूटस्थस्यैव सर्वसाक्षित्वात् ।

नन्वेकः कूटस्थो निर्धर्मकः साक्षी नाद्रियते । अप्रामाणिकत्वादिति चेन्न । तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति ( श्वे. ६।१४,

कवलं साहायकमाचरति । न तु तस्य ज्ञातृकर्तृभोक्तृस्वरूप प्रवेशः । तथा च यथा प्रदीपः स्वस्य स्वप्रभासंयुक्तस्य पटादेश्च ज्ञापने न प्रदीपान्तरसापेक्षस्तथायमात्मा स्वस्य स्वनिष्ठज्ञानस्य विषयस्य चावभासने नान्यापेक्षः । अतस्तस्य न साक्ष्यन्तरापेक्षेति । विकारित्वेनेति । विकारित्वं परिणामित्वम् यद्यात्मैव प्रमाता स्यात्तर्हि तस्य विषयाकारण परिणामोवश्यंभावी । विषयाकारणपरिणतेरेव ज्ञानत्वात् । परिणामिनश्च यद्यत्परिणामिं तत्तद् दृश्यमिति व्याप्तेर्दृश्यत्वसिद्धौ दृश्यत्वं न स्यात् । तथा च साक्षित्वं न संभवति । ननु ज्ञानं नाम न विषयाकारणपरिणामः । किं तु विषयेन्द्रियसंबन्धादिनात्मन्युत्पद्यमानो गुणाविशेष इति तात्त्विकमतानुसारं नात्मनः परिणामित्वापत्तिरिति चेन्न । तथापि निगुणसगुणावस्थाभेदेन भिन्नस्यात्मनः परिणामावश्यंभावात् । उपयुक्तपयन्धमां विकरात् हि धर्मिणामिति न्यायात् । उपयुक्तपयन्धमानः । अपयन्धनस्यमानः । विकरात्युत्पत्तविनाशभाजं करोति । तथा चावस्थाभेदेनापि यत्र भेदा नास्ति तादृशस्यापरिणामिनः कूटस्थस्यैव सर्वसाक्षित्वमभ्युपेयं न तु दृश्यस्येति ।

नन्वेक इति । याज्ञवल्क्यस्मृतौ साक्षिप्रकरणे—

व्यवराः साक्षिणा ज्ञयाः श्रौतस्मार्तक्रियापराः ( याज्ञ. स्मृ. २।६९ )

इत्युक्तम् । तथा चात्र ताद्विरुद्धं कथमेकस्य निर्धर्मकस्य साक्षित्वमुच्यते । तथा तदुत्तरश्लोके कूटकृद्विकलान्द्रयाः ( याज्ञ. स्मृ. २।७० ) इति कूटकृतः साक्षित्वं निषिद्धम् । अत्र तु ताद्विरुद्धं कूटस्थस्यैव साक्षित्वमुच्यते । तथा चेदं न प्रमाणपद्वीमारोहतीत्याशयः । प्रमाणेषु मूर्धाभिषेक्ता श्रुतिरेवात्र प्रमाणमित्याह—तमेवेति । याज्ञवल्क्योक्तिस्तु व्यवहाराविषयेति न ताद्विरोधः । किं च याज्ञवल्क्येन यत्कूटकृतः साक्षित्वं निषिध्यते तत्कपटकारिणः । आत्मा तु न तथा । आत्मा कूटस्थ इति यदुच्यते तत्र कूटस्थशब्दस्य निर्विकारैकैकपणं सत्त्वावर्तमान इत्यर्थः ।

एकरूपतया तु यः कालव्यापी स कूटस्थः ( अम. को. ३।१।७३ )

इत्यमरः । एकरूपतया एकैव स्वरूपेण । कालव्यापी त्रैकालिको नित्यः ।

१ स ड-ना । २ च-चन्न । माता च मानं च मितिश्च मेयं च तानि दृश्यानि । दृश्यस्य ।

३ ग-त्वानुपपत्तेः प्रमा । ४ क-दृश्यस्य सर्वं । ५ स ड च छ ज झ-त् । एकः ।

का. २।२ ) । न दृष्टेर्दृष्टारं पश्येः ( बृ. ३।४।२ ) । अदृष्टो द्रष्टा ( बृ. ३।७। २३ ) । नान्येतोस्ति द्रष्टा ( बृ. ३।७।२३ ) इत्यादि वदता वेदान्तप्रमाण-  
राजेन तस्यैव सर्वसाक्षित्वेनाभिषिक्तत्वात् ।

ननु महदेतदिन्द्रजालं प्रमाश्रयानकूटस्थान्विहाय कूटस्थमप्रमाश्रयमेव  
प्रमाणराजः सर्वसाक्षिणं करोतीति । बाढमिन्द्रजालमेवैतत् । स्वप्नवदविधाविल-  
सितत्वात् । तथापि दृश्यस्य घटादिवज्जडत्वेन कथं प्रमाश्रयत्वमिति चेन्न । दर्प-  
णादिवत्स्वच्छत्वेन चित्रप्रतिबिम्बग्राहकत्वाच्चित्तादात्म्याध्यासाद्वा ।

कूटो निश्चलः । कूटोऽस्ती निश्चले राशौ ( मे. को. ) इति मन्दिनीकोशः । निश्चलः  
संस्तिष्ठतीति कूटस्थ इति तदर्थः । तमेवेत्यादिश्रुतेस्त्वयमर्थः । इदं सर्वं सूक्ष्-  
मन्द्रवियुक्तादिकं न स्वतो विभाति । सूर्यादीनां स्वतःप्रकाशनसामर्थ्याभावात् ।  
किं तु तमेव मान्तं प्रकाशमानं परमात्मानमनुभाति । परमात्मानु-  
ग्रहेण भाति । तस्य परमात्मनो भासा दीप्येदं सर्वं सूर्यादिकं जगद्विभाति ।  
तथा च परमात्मनो भारूपत्वमवगम्यते । न हि स्वतोऽविद्यमानभासनशक्ति-  
रन्यस्यावभासनं कर्तुं शक्नोति काश्चित् । लोके घटादीनामन्यावभासकत्वा-  
दर्शनात् । भारूपाणां च सूर्यादीनां तद्दर्शनात् । तथा च सर्वसाक्षित्वं परमात्मनः  
सिद्धम् । दृष्टेः लौकिक्याश्चक्षुरादिगताया दर्शनशक्तेर्द्रष्टारमन्तर्यामिण्येन  
व्याप्तारं परमात्मानं न पश्येः । परमात्मा लौकिकदृष्टेर्विषयो न भवति ।  
लौकिकदृष्टिसाक्षित्वात्तस्य । तेन च सर्वसाक्षित्वं परमात्मनः सिद्धम् । अदृष्टो  
लौकिकदृष्टेरविषयः परमात्मा स्वयं द्रष्टा सर्वसाक्षित्वात् । अतः परमात्मनः  
सकाशादन्यः कोपि द्रष्टा नास्ति । तथा च सर्वसाक्षित्वं परमात्मनः सिद्धम् ।

ननु महदिति । प्रमाश्रया यथार्थज्ञानवन्तः । अकूटस्था अकपटकारिणः ।  
एतादृशमेव राजा लोके साक्षित्वेनाङ्गीकरोति । परमात्मा तु तादृशरीतः ।  
न प्रमाश्रयः । अबाधितविषयाकारान्तःकरणवृत्तिर्हि प्रमेत्युच्यते । तद्वा-  
श्रयमन्तःकरणमेव । परिणामित्वात् । न त्वपरिणामी परमात्मा । कूट-  
स्थत्वाच्च नाकूटस्थः । पुनः शङ्कते-तथापि दृश्यस्येति । प्रमा हि ज्ञानविशिषः ।  
अन्तःकरणवृत्तेः प्रमात्वं त्वौपचारिकम् । ज्ञानं च चैतन्यमेवेति प्रमा चैतन्यस्यैव  
धर्मो भवितुमर्हति नाचेतनस्यान्तःकरणस्येत्याशयः । चित्रप्रतिबिम्बेति । वस्तुत-  
च्चैतन्यानाश्रयमप्यन्तःकरणं चित्रप्रतिबिम्बग्राहकत्वाच्चैतन्याश्रयमुच्यते । अथवा  
अचेतनस्याप्यन्तःकरणस्य चेतनेनात्मना सह भेदाग्रहादन्तःकरणं चैतन्याश्र-  
यमुच्यते । चैतन्याश्रयत्वमेव च तस्य प्रमाश्रयत्वम् ।

१ घ च-श्यस्यान्तःकरणस्य । २ झ-चेत् दर्प । ३ झ-न बिम्बग्राहः । च झ-न  
चित्रबिम्बग्राहः । ४ च-त्वाच्चैतन्यतादा । ५ च-सात् । ननु ।

ननु नीरूपस्य निरवयवस्यात्मनः कथं प्रतिबिम्ब इति चेत् कात्रानुपपत्तिः । विभ्रमहेतूनां विचित्रत्वात् । जपाकुसुमरूपस्य नीरूपस्य निरवयवस्यापि स्फटिकादौ प्रतिबिम्बदर्शनात् । शब्दस्यापि प्रतिशब्दाख्यप्रतिबिम्बोपलम्भात् । तयोः संप्रतिपन्नप्रतिबिम्बवैलक्षण्यानिरूपणात् । तथापीन्द्रियग्राह्यस्यैव प्रतिबिम्ब इति चेन्न । व्यभिचारात् । अनिन्द्रियग्राह्यस्य साक्षिप्रत्यक्षस्याप्याकाशस्य जलादौ प्रतिबिम्बोपलम्भात् । अन्यथा जानु-

जपाकुसुमस्येति । जपाकुसुमसंनिहिते स्फटिके केवलं राक्तेमा दृश्यते न तु तत्र जपाकुसुमं दर्पणे मुखामिव समुपलभ्यते । रक्तिमा च न रूपवाद्यापि सावयव इति भावः । ननु विषमो दृष्टान्तः । स्फटिके दृश्यमानस्य रक्तिमः प्रतिध्वनेश्च प्रतिबिम्बत्वाभावादिति चेत्तत्राह-तयोरेति । संप्रतिपन्नं सर्वसंमतं दर्पणे समुपलभ्यमानं मुखादिप्रतिबिम्बम् । तत्सदृश एव स्फटिकगतराक्तिमा प्रतिध्वनिश्च । अन्यसंबन्धेनान्यत्रोपलभ्यमानत्वस्याविशेषात् । अन्यसंबन्धेनान्यत्रोपलभ्यमानमेव हि प्रतिबिम्बमिति भावः । पुनः शङ्कते-तथापीति । आत्मन इन्द्रियग्राह्यत्वाभावात्तस्य न प्रतिबिम्ब संभवतीत्याशयः । अनिन्द्रियग्राह्येति । आकाशस्य यज्ज्ञानं जायते तत्र घटादिप्रत्यक्षवत्प्रमातृप्रत्यक्षम् । आकाशे रूपाद्यभावेन चक्षुरादीन्द्रियसंचाराभावात् । नाप्यनुमानादेकम् । तत्कारणीभूतव्याप्तिज्ञानादेरननुभवात् । तथा च तत्र प्रमाणसंचाराभावेन नान्तःकरणस्य तदानीमाकाशाकारा वृत्तिः । प्रमाणजन्यमनोवृत्तावेव मनसः परिणामत्वानियमात् । अत एव शुक्तौ रजताभासे रजताकारा मनोवृत्तिर्न व्यावहारिकस्य मनसः परिणामः । किं तु सा मनोवृत्तिरविद्याकल्पितेवेति साक्षिभास्यमेव तद्रजतम् । तथा चाकाशस्य साक्षिप्रत्यक्षविषयत्वं सिद्धम् । अतोनिन्द्रियग्राह्यस्याकाशस्येवात्मनोपि प्रतिबिम्बसंभव इति भावः । नन्वाकाशस्येन्द्रियग्राह्यत्वाभावेन नैव तस्य जलादौ प्रतिबिम्बसंभवः । जलान्तराकाशोपलम्भस्तु जलावच्छिन्नाकाशस्यैव न प्रतिबिम्बभूताकाशस्येति चेत्तत्राह-अन्यथा जानुमात्र इति । जलावच्छिन्नाकाशस्य गाम्भीर्याभावात् । नन्वस्तूक्तरीत्याकाशस्य जल प्रतिबिम्बोपलम्भः । साधनं तु तस्य चक्षुरेवापेक्ष्यते । अन्धस्य तथाननुभवात् । अतो बिम्बाकाशोपलम्भसाधनमपि तदेव स्वीकार्यम् । बिम्बप्रतिबिम्बयोः समानसामग्रीवेद्यत्वनियमात् । तथा चाकाशं न साक्षिमात्रप्रत्यक्षं किं तु चक्षुरिन्द्रियग्राह्यमितीन्द्रियग्राह्यस्यैव प्रतिबिम्ब इति नियमस्य न व्यभिचार इति चेन्न । आकाशस्य रूपवत्त्वाभावेन तस्य तत्प्रतिबिम्बस्य च चाक्षुषप्रत्यक्षविषयत्वासंभवात् । आकाशे चाक्षुषत्वप्रत्ययस्तु भ्रम एव । किमर्थं तर्हि बिम्बस्य प्रतिबिम्बस्य चाकाशस्य प्रत्यक्षे चक्षुरपेक्ष्यते इति चेत्-उच्यते । आकाशप्रदेशे यः पृथिव्यादीनामभावस्तादृशाभाषग्रहणार्थं हि चक्षुर्व्याप्रियते । पृथिव्याद्यभाव आकाशश्चेत्यनयोर्द्वयोः

मात्रेऽप्युदकेतिगम्भीरप्रतीतिर्न स्यात् । आकाशप्रतिबिम्बस्य साक्षिभास्यत्वेऽपि सालोकस्य साभ्रस्य च प्रतिबिम्बितत्वात्तद्ग्रहणार्थमीधष्ठानग्रहणार्थं च चक्षुषोपेक्षणात् । एतेन नीलं नभ इत्यादिविभ्रमेऽपि चक्षुरन्वयव्यतिरेकौ व्याख्यातौ । तत्र सालोकस्याकाशस्याधिष्ठानत्वात् । तस्माच्चाक्षुषप्रतिबिम्बमेव रूपसापेक्षं नान्यदित्यवधेयम् ।

तथाप्यात्मनः प्रतिबिम्बे किं मानमिति चेच्छृणु । रूपं रूपं प्रति-

समनियतत्वम् । तत्र पृथिव्याद्यभावग्रहणपूर्वकमेवाकाशग्रहणम् । तथैवानुभवात् । समनियतत्वादेव च भ्रमेण बौद्धा आकाशमतिरिक्तं नाङ्गीकुर्वन्ति । तथा च तत्र तादृशाकाशप्रदेशगतः पृथिव्याद्यभाव एव चाक्षुषो न तु तादृशाभावस्याधिकरणं भावरूपमाकाशमपि चाक्षुषमित्याकाशस्य साक्षिमात्रप्रत्यक्षाविषयत्वं सिद्धम् । किं च प्रतिबिम्बाकाशग्रहणसमये प्रतिबिम्बोपाधिभूतस्य जलादेरधिष्ठानस्य ग्रहणार्थं चक्षुरपेक्ष्यते । तदाह-आकाशप्रतिबिम्बस्येति । ननु नीलं नभ इति प्रतीतिश्चक्षुष्मत एव भवति नान्धस्य । तत्र चक्षुःसत्त्वे तादृशप्रतीतिसत्त्वमित्यन्वयः । चक्षुरभादे तादृशप्रतीत्यभाव इति व्यतिरेकः । प्रतीतिश्चैवं यदि सत्या तर्ह्यन्धस्यव्यतिरेकावुपपन्नौ । किं त्वाकाशस्य रूपवत्त्वं स्यात् । अथ सा प्रतीतिर्न सत्या किं तु भ्रमस्तर्ह्यप्यारोपितस्य नीलरूपस्य ज्ञानार्थं चक्षुषोपेक्षेत्यन्वयव्यतिरेकावुपपन्नौ । किं त्वेकरूपवत्येव रूपान्तरभ्रमो यथा श्वेते शङ्खे पीतरूपभ्रम इत्याकाशस्य रूपवत्त्वं दुर्वारम् । उभयथापि रूपवत्त्वादिन्द्रियग्राह्यत्वं स्यादिति चेत्-उच्यते । सा प्रतीतिर्भ्रम एव । आरोपितस्य च तस्य नीलरूपस्य न केवलमाकाशमधिष्ठानं येन तस्य रूपवत्त्वं स्वीकार्यं स्यात् । किं त्वालोकसहितमाकाशमधिष्ठानम् । आलोकस्य च रूपवत्त्वात्तत्र नीलरूपभ्रम उपपद्यते । तदेतदाह-एतेनेति । यथा न केवला रज्जुः सर्पभ्रमस्याधिष्ठानं किं त्वन्धकारावृत्तैव तथात्र सालोक्यमाकाशमधिष्ठानमिति तादृशाधिष्ठानान्तर्गतालोकज्ञानार्थमारोपितनीलरूपज्ञानार्थं च चक्षुरपेक्षेत्यन्वयव्यतिरेकौ नानुपपन्नौ नाप्याकाशस्य रूपवत्त्वमसङ्ग इति भावः । तस्मादिति । रूपवत् एव प्रतिबिम्बमिति नियमश्चाक्षुषप्रतिबिम्बाविषयक एव न सर्वविधप्रतिबिम्बाविषयक इत्यर्थः ।

शङ्कते-तथाप्यात्मन इति । यद्यप्युत्तरीत्यात्मनो रूपवत्त्वाभावेऽपिन्द्रियग्राह्यत्वाभावेऽपि च तत्प्रतिबिम्बं संभवतीति प्रतिबिम्बरूपेण मनसि तस्य सबन्धयोग्यता साधिता तथापि मनस्यात्मप्रतिबिम्बमस्त्येवेति न निश्चयः । यतः संभवो न निश्चायकं प्रमाणम् । न हि वने दूरतो दृश्यमाने वस्तुनि स्थाणुर्वा पुरुषो वेति संशये सति वनेत्र भिल्लानां संचारः संभवतीत्येतावतायं पुरुष एवेति

१ स-मात्र उदके । २ छ स-स्यात् । तर्ह्यन्धस्य जले प्रतिबिम्बप्रतीतिः कुतो न स्यात् । आकाशः । ज-स्यात् । तर्ह्यन्धस्य जले प्रतीतिः कुतो न जायत इति चेत् । आकाशः । ३ ग च छ ज स-त्वैव्याधिष्ठानग्रहणार्थं चक्षुः । ४ ग-किं प्रमाणम् ।

रूपो बभूव । तदस्य रूपं प्रतिचक्षणाय ( बृ. २।५।१९ ) एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः । एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ( ब्रह्मसिन्दू० १२ ) । मायाऽऽभासेन जीवेशौ करोति इत्यादिश्रुतिः स एषु इह प्रविष्टः ( बृ. १।४।७ ) । स एतमेव सीमानं विदार्य तथा द्वारा प्रापद्यत ( ऐ. ३।१२ ) । तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्रविशत् ( तै. २।६।१ ) इत्यादिप्रवेशश्रुत्यैर्या-न्यथानुपपत्तिः । आभास एव च ( ब्र. सू. २।३।५० ) । अत एव चोपमा सूर्यका-

निश्चयो जायते । तथा चात्र चित्प्रतिबिम्बसंबन्धान्मनसः प्रमातृत्वमिति कथं निश्चय इत्याशयः । रूपं रूपमिति । रूप्यतेनेन तद्रूपं मनः । व्यवहारार्थकाद्रूप-धातोः करणे घञ्प्रत्ययः । आत्मा हि मनसैवाहमिति व्यवहियते । प्रतिरूपशब्दः प्रतिबिम्बार्थकः । परमात्मा मनसि मनसि प्रतिबिम्बरूपेणाविशादिति तात्पर्यम् । तदस्येति । प्रातचक्षणं व्यवहारविशेषः । अस्य परमात्मनस्तद्रूपं मनसि प्रविष्टं प्रतिबिम्बस्वरूपमहमिति व्यवहारायाचार्याशिष्यादिरूपेणाध्यापनाध्ययनादिव्यवहा-राय च पर्याप्तमित्यर्थः । मायेति । आभासः प्रतिबिम्बम् । माया परमात्मशक्तिर-बिद्याख्या स्वाश्रयमेकमपि परमात्मानं स्वस्मिन्स्वकार्ये च प्रतिबिम्बवशाज्जीवे-हाभेदेन विभक्तं करोतीत्यर्थः । एकधेति । एकधा स्वभावात् एकस्वरूपोपि परमात्मा जलप्रतिबिम्बितचन्द्रवन्मनासे मनसि प्रविश्य बहुस्वरूपो दृश्यत इति स्मृत्यर्थः । एवं परमात्मनः प्रतिबिम्बे श्रुतिस्मृतिरूपं शब्दप्रमाणं प्रदर्शयार्थापत्तिप्रमाणं प्रव-र्शयति—स एष इति । स एष परमात्मैव कर्मफलाश्रयेष्वशानायादिमत्सु ब्रह्मादि-स्तम्बपर्यन्तेषु देहेषु प्रविष्ट इत्यर्थः । स एतमिति । स परमात्मैतमेव मूर्धमध्यभा-गमेव कपालसंधिरूपं सीमानं स्थानविशेषं विदार्य तेन द्वारेण देहे प्राविशादित्यर्थः । तसृष्टेति । परमात्मा तत्कार्यजातं सृष्ट्वात्पाद्य स्वैनो-त्पादिते तत्र स्वयं प्राविशादित्यर्थः । आसु श्रुतिषु देहादौ परमात्मनः प्रवेशः प्रतिपादितः । स च यथा बहिःस्थितो देवदत्तो गृहं प्राविशति तथात्र न संभवति । सर्वव्यापिनः परमात्मनः कापि बहिःस्थितत्वासंभवात् । तथा च श्रुतिप्रतिपादितस्य प्रवेशस्यान्यथानुपपत्त्या परमात्मनः प्रतिबिम्बं कल्पते । यथा मुखं वर्षणं प्रतिबिम्बितं सत्प्रविशमिव भवति तद्वत् । प्रतिबिम्बं चेद् स्वच्छेन्तःकरणादौ व्यक्तं भवति । तदेव च जीवशब्देन व्यपदिश्यते । आभास इति । एष जीवः परमात्मन आभासो जलसूर्यकादिवत्प्रतिबिम्बभूत एव प्रत्ये-तस्यः । न परमात्मैव साक्षात्कापि वस्त्वन्तरमिति सूत्रार्थः । अत एवेति । आत्मैक्यादेव च जीवस्य श्रुतौ सूर्यकादिवदित्युपमोपादीयत इति सूत्रार्थः । यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा दिवस्वानपो भिक्षा बहुधैकोनुगच्छन् । उपाधिना-कियते भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोयमात्मा इति श्रुतिः । यथायं ज्योतिर्मेयः

दिवत् ( ब्र. सू. ३।२।१८ ) इत्यादिपरमर्षसूत्राणि च तत्र मानानि ।

तस्य च प्रतिबिम्बस्य सत्यत्वमेवेति प्रतिबिम्बवादिनः । मिथ्यात्वमेवेत्या-  
भासवादिनः । स्वरूपे तु न विवाद इत्यन्यत् । अचेतनविलक्षणत्वं तु तस्य श्रुतिसिद्धं  
सूर्यः स्वत एकोपि घटादिभेदेन भिन्नो अपोनुगच्छन्बहुधा क्रियते एवमजो-  
यमात्मा देवः स्वप्रकाश एकोप्युपाधिना मायया क्षेत्रेष्वनुगच्छन्भेदरूपो  
भातीति श्रुत्यर्थः । याज्ञवल्क्यस्मृतिरपि-

आकाशमेकं हि यथा घटादिषु पृथग्भवेत् ।

तथात्मैको ह्यनेकश्च जलाधारेष्विवांशुमान् ॥ ( याज्ञ. स्मृ. ३।१४४ )

इति । यथैकमेवाकाशं घटादिभेदेन भिन्नमिवानुभूयते यथा च सूर्य  
एकोपि भिन्नेषु जलपात्रेषु भिन्न इवानुभूयते तथैकोप्यात्मान्तःकरणोपाधिमे-  
देन भिन्न इव प्रतीयत इत्यर्थः ।

तस्य चेति । विवरणकाराः संक्षेपशारीरककाराश्च प्रतिबिम्बवादिनः ।  
जीवश्चित्प्रतिबिम्बरूप इति तेषां मतम् । लोके दर्पणादिस्वच्छपदार्थसंनिधाने  
मुखादिकं धर्मिभूतं बिम्बमेवान्यत्वेन दर्पणाद्यन्तर्गतत्वेन चेति धर्मद्वयेन केवल-  
मवभासते न तु वस्तुतस्तदन्यन्नापि दर्पणादिस्थम् । तथा च न प्रतिबिम्बस्य  
बिम्बापेक्षया पृथगस्तित्वम् । नापि तस्य मिथ्यात्वम् । बिम्बरूपेण सत्यत्वात् ।  
अस्मिन्मते दर्पणादेरीदृशी शक्तिर्यत्स दर्पणादिः सत्ये बिम्ब एवान्यत्वकल्पनपू-  
र्वकं स्वान्तर्गतत्वमात्रं कल्पयति । सत्ये शङ्कः पित्तमिव पीतिमानमिति  
तद्वाशयः । मिथ्यात्वमिति । वार्तिककारा आभासवादिनः । जीवश्चिदाभासस्व-  
रूप इति तेषां मतम् । लोके बिम्बभूतमुखाद्यपेक्षया दर्पणादौ दृश्यमानं  
प्रतिबिम्बभूतं मुखादिकं बिम्बसदृशमन्यदेव । तच्च मिथ्याभूतं प्रातिभासिक-  
सर्ववदनिर्वचनीयं समुत्पद्यते । अस्मिन्मते दर्पणादेरीदृशी शक्तिर्यत्स दर्पणादि-  
बिम्बसदृशमन्यत्स्वान्तर्गतं प्रतिबिम्बं कल्पयतीति तद्वाशयः । तथा चोक्तमत-  
भेदेन प्रतिबिम्बस्य सत्यत्वं वास्तु मिथ्यात्वं वास्तु प्रतिबिम्बस्वरूपे न विवादः ।  
तथा च मनसि यच्चित्प्रतिबिम्बं तत्संबन्धेन जडस्यापि मनसः प्रमातृ-  
त्वमुपपद्यते । यथा जले पातितं सूर्यप्रतिबिम्बं चकास्ति तत्प्रतिबिम्बसंबन्धेन  
च जलमपि तच्चकास्तीत्येवं जलस्य प्रकाशसंबन्धो दृश्यते तथात्र मनसः  
स्वान्तर्गतचित्प्रतिबिम्बसंबन्धेन प्रकाशसंबन्धः । प्रकाश एव च ज्ञानमिति  
चेतन्यमिति च व्यवह्रियते । अतो मनसो ज्ञातृत्वमुपपद्यते । चितः प्रति-  
बिम्बं हि चित्सदृशं बोधरूपम् । तादृशबोधरूपप्रतिबिम्बाभयत्वावन्तःकरणं  
बोद्धुं प्रमात्रिति चोच्यते । ननु प्रतिबिम्बमचेतनमिति तस्यैव ज्ञानस्वरू-  
पत्वं नास्ति कुतस्तत्संबन्धेन मनसो ज्ञातृत्वमिति चेत्तत्राह-अचेतनविलक्षण-  
त्वमिति । योयं विज्ञानमयः प्राणेषु ( बृ. ४।४।१ ) इति श्रुतौ जीवस्य विज्ञा-

१ ग-दिद् । २ स-तु निर्धिवाद । ३ ज-न्यदेतत् । चेतनाचेतनविल । ४ ग-तु  
श्रुतिसिद्धमनुभवसिद्धं च ।

सि. वि. ४



प्रत्यक्षसिद्धं च । तस्मात्सिद्धमन्तःकरणस्य प्रतिबिम्बाध्यासद्वारा प्रमातृत्वम् ।

नन्वध्यासोपि नोपपद्यते । तथा हि । आत्मनि वा अनात्माध्यस्यते अनात्मनि वात्मा । नाद्यः । तस्य निःसामान्यविशेषत्वेन सर्वदा भासमानत्वेन सादृश्यादिरहितत्वेन चाधिष्ठानत्वासंभवात् । नापि द्वितीयः ।

नमयत्वोकन्या चेतनत्वं सिध्यति । किं च जीवे चैतन्य प्रत्यक्षमहं चेतन इत्येवं प्राणिमात्रप्रसिद्धमेव । नवृक्तश्रुतिप्रत्यक्षाभ्यां जीवस्य चेतनत्वं सिध्यति । रूपं रूपमित्यादिप्रागुक्तश्रुत्यादिप्रमाणैर्जीवस्य प्रतिबिम्बत्वमुच्यते । तदेतदुभयं मिथे विरुद्धम् । जीवश्चेतनश्चेन्न प्रतिबिम्बः । प्रतिबिम्बश्चेन्न चेतन इति । सेयमुभयतस्पाशा रज्जुरिति चेत्-अत्रेदं तत्त्वम् । प्रतिबिम्बवादिनां मते प्रतिबिम्बस्यापि जीवस्य बिम्बादनन्यत्वाच्चेतनत्वमस्त्येव नाचेतनत्वम् । आभासवादिनां तु मते प्रतिबिम्बस्य बिम्बादन्यत्वोपि अनिर्वचनीयस्य प्रातिभासिकस्य तस्योत्पत्तौ बिम्बमविद्या चेत्येतदुभयस्योपादानकारणत्वाङ्गीकारेण तत्र बिम्बगतचैतन्यसंबन्धसंभवात् । तथा च यथा चित्रस्थः सूर्यो निस्तेजस्को दृश्यते न तथा जलस्थः । तादृशजलस्थसूर्यवच्चित्रप्रतिबिम्बो जीवो नाचेतनः । तथा चाद्यमते प्रतिबिम्बभूतो जीवश्चेतनः द्वितीयमते तु चेतनाचेतनविलक्षण इति सर्वथा तस्याचेतनविलक्षणत्वं सिद्धम् । उपसंहरति-तस्मादिति । प्रतिबिम्बाध्यासेति द्वन्द्वः । अन्तःकरणे चित्प्रतिबिम्बसत्त्वेनात्मानात्मनोश्चिद्वन्तःकरणयोरेक्याध्यासेन चान्तःकरणस्य प्रमातृत्वं प्रतिबिम्बद्वाराध्यासद्वारा चेति प्रकारद्वयेनापि युगपत्सिद्धं भवति । न तु प्रतिबिम्बद्वारा प्रमातृत्वपक्षेध्यासो नास्तीति भ्रमितव्यम् ।

अथाध्यासद्वारान्तःकरणस्य प्रमातृत्वमाक्षिपति-नन्वध्यासोपीत्यादिना सौगतमतापत्तिरित्यन्तेन । एक्यवादिनः सिद्धान्तिन आत्मानात्मरूपं द्वयं सत्यतयानभिमतमेव । तथा च तयोर्मध्येन्यतरस्यान्यत्रारोपोवश्यं वाच्यः । स च प्रकारद्वयेन संभवतीत्याशयेन विकल्पयति-तथा हीति । तस्य निःसामान्येति । तेजस्तिमिरयोः संधौ वस्तुतो विद्यमाना शुक्तिर्यदा रजतरूपेणावभासते तदा तत्राधिष्ठानभूता शुक्तिजडत्वेन परप्रकाशा तेजःसंबन्धाद्विदंत्वेन द्रव्यत्वेन रजतसदृशचाकचक्यादिरूपेण चेति सामान्यरूपेणावभासते । विशेषरूपेण शुक्तित्वेन तिमिरसंबन्धात्तावभासते । दूरे विद्यमाना त्वन्धकाराभावेपि दूरत्वदोषवशाद्विशेषरूपेण नावभासते । अतस्तत्र रजतारोपो भवितुमर्हति । समीपे स्पष्टालोके च विद्यमाना तु शुक्तिः शुक्तित्वेन विशेषरूपेणाप्यवभासत एवेति न तत्र रजतारोपः । तथा गाढान्धकारे विद्यमाना शुक्तिः सामान्यरूपेणापि नावभासत इति न तत्राप्यारोपः । तथा चाधिष्ठानभूतं वस्तु सामान्यविशेषधर्माश्रयं परप्रकाशमारोप्यवस्तुसदृशं चापेक्ष्यते । आत्मा तु निर्धर्मकः स्वप्रकाशो न

तस्य मिथ्यात्वाभ्युपगमात् । मिथ्यावस्तुनोधिष्ठानत्वे शून्यवादप्रसङ्गात् । तस्य च सत्यत्वे तदनिवृत्तेरनिर्मोक्षप्रसङ्गाच्च । न हि सत्यं कचिन्निवर्तते । निवर्त्यमानं वा ज्ञानेन । श्रुतयश्च—भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दष्टे परावरे ॥ ( मु. २।२।८ )

केनापि सदृश इति च न तत्रानात्मनामन्तःकरणादीनामारोपः संभवतीत्याशयः । तस्य मिथ्यात्वेति । अनात्मनोन्तःकरणादिमिथ्यात्वस्याद्वैतवादिभिरेवाङ्गीकारात् । मिथ्याभूतं च न भ्रमाधिष्ठानं भवति । न ह्यसत्यां शुकौ रजतभ्रमसंभवः । ननु प्रातिभासिकेपि सर्पे वर्णविशेषारोपो दृश्यते । अधिष्ठानास्तित्वकालेप्यारोपितस्य विनाशसंभवात्तस्मिन्वर्णविशेषे स्वप्रस्थस्वप्नदृष्टगजादाविव प्रातिभासिकसर्पापेक्षयापि मिथ्यात्वातिशयः स्यादिति त्वन्यदेतत् । तथा चारोपिते मिथ्याभूतेप्यनात्मन्यस्त्वात्मारोपः का ह्यनिरिति चेत्तत्राह—मिथ्यावस्तुन इति । यथान्धकारापसरणे मिथ्याभूतः सर्पस्तत्रारोपितो वर्णविशेषश्च निवर्तते तथा मोक्षकाले मूलाविद्याया अपसरणे मिथ्याभूतमनात्मवस्तु तत्रारोपित आत्मा च निवर्ततेति शून्यवादप्रसङ्गः । अथैतद्दोषपरिहारायानात्मभूतमन्तःकरणादिकं सत्यमेवाभ्युपेयते न मिथ्येति चेत्तत्राह—तस्य चात । सत्यस्य वस्तुनः कदापि कथमापि विनाशो न भवतीत्यन्तःकरणादिकस्य प्रपञ्चस्य निवृत्त्यसंभवान्मोक्षासंभवः स्यात् । द्वैतभानस्य मोक्षावस्थार्या त्वयानङ्गीकारात् । न हाति । सत्यस्य कालत्रयाबाध्यत्वादिति भावः । ननु वैशेषिकरीत्या सत्यस्यापि घटादेव-ण्डादिना विनाशो दृश्यते तद्ब्रह्मनात्मभूतस्यान्तःकरणादेः सत्यस्यापि मोक्षावस्थार्या विनाशः स्यादिति चेत्—किमत्रान्तःकरणादेद्वैतप्रपञ्चस्य विनाशकम् । ज्ञानमेव विनाशकं चेदत्यन्तापरिदृष्टकल्पना स्यात् । नाह सत्यस्य वस्तुनः क्वापि ज्ञानेन विनाशो दृश्यते । तदाह—निवर्त्यमानं वेति । न हि सत्यं क्वाचिदित्यनुष-ज्यते । दृश्यत इति शेषः । सत्यं वस्तु ज्ञानेन निवर्त्यमानं क्वाचिन्न दृश्यत इत्यर्थः ।

अथ ज्ञानादन्यद्विनाशकं चेत्किं तदन्यत् । आत्मैव चेत्सोध्यस्त एवेति न तेनानात्मना सत्यानां विनाशः संभवति । मोक्षस्य तत्त्वज्ञानेकसाध्यत्वप्रातिपादकश्रुतिविरोधश्च । अथानात्मनां सत्यत्वे श्रुतिविरोधं दर्शयति—श्रुतयश्चेति । भिद्यत इति । परं प्रकृतं सर्वप्रपञ्चाधिष्ठानभूतं सूक्ष्मम् । तदेव स्थूलप्रपञ्चरूपणावभासमानमवयम् । तादृशे तस्मिन्ब्रह्मणि दृष्टे साक्षादहमस्मीत्येवं प्रत्यभिज्ञाते हृदयग्रन्थिरविद्यावासनाप्रचयो बुद्ध्याश्रयो विनाशो याति । सर्वज्ञेयविषयाः संशया गद्गाप्रवाहववामरणान्तं प्रवृत्ता विच्छेदं यान्ति । संचितानि कर्माणि च क्षीयन्त इत्यर्थः । तमेवेति । अतोत्युपसर्गो व्यवहितेनेतीत्यनेन संबध्यते ।

१ उ-सङ्गात् । न हि । ; स-सङ्गः । न हि । २ च छ-निवर्तमानं । ; ज स-निवर्तमानं वा ज्ञानेनानुभूयते भु ।

तमेव विदित्वाति मृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेयनाय ( श्वे. ३।८ ) तरति शोकमात्मवित् ( छा. ७।१।३ ) इत्याद्या ज्ञानात्सर्वसंसारनिवृत्तिं दर्शयन्त्यस्तस्य मिथ्यात्वं सूचयन्ति । एकमेवाद्वितीयम् ( छा. ६।२।१ ) । अतोऽन्यदार्तम् ( बृ. ३।४।२ ) । नेह नानास्ति किञ्चन ( बृ. ४।४।१९ ) । अथात आदेशो नेति नेति ( बृ. २।३।६ ) इत्याद्याः श्रुतयः साक्षादेव मिथ्यात्वं प्रतिपादयन्ति । दृश्यत्वेन शुक्तिरजतादिवन्मिथ्यात्वानुमानाच्च ।

अत्यति अतिक्रामति । मृत्योरतिक्रमणं च मोक्ष एव । तत्साधनीभूतमात्मज्ञानं तत्पूर्वकालिकाक्रियाबोधकेन त्काप्रत्ययान्तेन विदित्वेत्यनेन सूच्यते । एवकारस्तमित्युत्तरं निर्दिश्यमानां विदित्वेत्यनेनैव संबध्यते । तद्दृश्यावत्यत्वेन नान्यः पन्था इत्युत्तरत्र मोक्षे साधनान्तरस्य प्रतिषेधप्रदर्शनात् । अयनं मोक्षः । तरतीति । आत्मज्ञानी शोकं तरति मुक्तो भवतीत्यर्थः । एतासु श्रुतिषु तस्मिन्ष्टे तमेव विदित्वा आत्मविदित्वेवमात्मज्ञानमनूद्य हृदयग्रन्थिभेदसंशयच्छेदकर्मक्षयस्युल्लङ्घनशोकतरणादिकं विधीयते । तच्च संसारनिवृत्तिद्वारेव । सति संसारे हृदयग्रन्थिभेदादीनामसंभवात् । आत्मज्ञानाज्जायमाना संसारनिवृत्तिश्च संसारस्य मिथ्यात्वं सत्यं संभवति नान्यथा । सत्यस्य ज्ञानेनानिवृत्तरनुपदमेवोक्तत्वात् । तथा चाभिः श्रुतेभिः संसारस्य मिथ्यात्वं सूचितं भवति । मिथ्यात्वं च बाधबुद्धिविषयत्वम् । अथ साक्षान्मिथ्यात्वप्रतिपादिकाः श्रुतीर्दर्शयति—एकमेवेति । पुरां दृश्यमानमिदं सर्वमुत्पत्तः प्रागेकमेवासीन्न तु द्वितीयं किञ्चिदपीत्यर्थः । अतोऽन्यादिति । अत एतस्मादात्मनः सकाशादन्यत्सर्वमार्तं मिथ्येत्यर्थः । नेहिति । इह मनसा द्रष्टव्ये ब्रह्मण्यनेकं किञ्चिदपि नास्तीत्यर्थः । अथात इति । अथ सत्यस्वरूपनिर्देशानन्तरं यस्मात्सत्यस्य सत्यमेवावशिष्यतेत आदेशो ब्रह्मनिर्देशो नेति नेतीति । पुरां दृश्यमानमिदं सर्वमुपास्थितत्वात्तत्रार्थेन संबध्यते । नकारद्वयेन वीप्सा द्योत्यते । यद्यत्प्राप्तं तत्तत्सर्वं निषिध्यते । निषेधमुखेनेव ब्रह्मणो निर्देश इति तात्पर्यम् । आसु श्रुतिषु नशब्देनार्तशब्देन चात्मव्यतिरिक्तस्य मिथ्यात्वं स्पष्टमेव प्रतिपाद्यते ।

अथानात्मनो मिथ्यात्वमनुमानेनापि साधयति—दृश्यत्वेनेति । तथा च प्रयोगः । घटपटादिकं मिथ्या दृश्यत्वात्प्रातिभासिकरजतवादीति । इत्थं चानिर्मोक्षप्रसङ्गापादनेन मिथ्यात्वसूचकश्रुतिविरोधोद्भावनेन साक्षान्मिथ्यात्वप्रतिपादकश्रुतिविरोधोद्भावनेनानुमानेन चानात्मनः सत्यत्वं दूषयित्वानात्मन्यात्माध्यास इति द्वितीयपक्षे शून्यवादप्रसङ्गरूप उक्तो दोषः समर्थितः । नन्वेवमनात्मनो मिथ्यात्वमस्तु । न तु सर्वथा शशशृङ्खलवदत्यन्तासत्त्वम् ।

१ स ड च छ ज—यन्ति तस्य । ; झ—यन्ती तस्य मिथ्यात्वं सूचयति । २ च ज झ—न्यायाश्च श्र ।

आत्मन्यध्यस्ततयैवानात्मनि सिद्धे तत्रात्माध्यासः । अनात्माध्यासेन च-  
त्मनो दोषसादृश्यादिसंभवात्तत्रानात्माध्यास इत्यात्माश्रयाद्यन्यतमदापेक्षत्वात् ।  
एतेनात्मानात्माध्यासस्याविद्यकत्वान्न विकल्पावसर इत्यपस्तम् ।

मिथ्यात्वं च प्रातिभासिकमिति तादृशस्य प्रातिभासिकस्यानात्मनो यदधिष्ठानं  
किञ्चित्तदवशिष्टं स्यादिति न शून्यवादप्रसङ्गः । यथा प्रातिभासिके द्रुगजले  
चलनवहनादिकाः क्रिया आरोप्यन्ते । तत्र तत्त्वज्ञानेन चलनवहनादिक्रियाणां  
तदधिष्ठानभूतस्य जलस्य च प्रातिभासिकत्वाद्द्विनाशोपि तादृशजलाधिष्ठानभूत-  
सूषरमवशिष्यत एव तद्वत् । तथा च नोक्तदोष इत्यत आह-आत्मन्यध्यस्ततयेति ।  
आत्माध्यासस्याधिष्ठानार्थं यदनात्मभूतं वस्त्वध्यासेन कल्पनीयं तदनात्मभिन्न  
आत्मरूप एव वस्तुनि कल्पनीयं भवति । स्वस्य स्वस्मिन्नेवाध्यासासंभवात् ।  
तथा चात्माश्रयदोष इत्याह-अनात्माध्यासेन चेति । योयमात्मन्यनात्माध्यासः  
स आत्मानि दोषसादृश्याद्यसंभवेन नोपपद्यत इत्यनुपपत्तेरुक्तमिति तत्र तदुपप-  
त्तयेनात्माध्यासेन स्वैनैव स्वाधिष्ठानस्य मालिन्यं संपादनीयं भवति । अतोना-  
त्माध्यासस्यानात्माध्यासापेक्षत्वादात्माश्रयदोषः । अथवात्मन्यनात्माध्यासोप-  
पत्तये ह्यात्मानि दोषसादृश्यादीनामध्यासः । अयं दोषसादृश्यादीनामध्यास-  
श्चानात्माध्यास एव । दोषादीनामात्मभिन्नत्वात् । तथा चानात्मा-  
ध्यासस्यानात्माध्यासापेक्षेत्यात्माश्रयदोषः । ननु यद्यप्यात्मन्यध्यस्ता अस्त-  
करणाद्योप्यनात्मानः दोषसादृश्याद्योपि चानात्मान एव तथाप्यनात्म-  
भूतव्यक्तिभेदेन नात्माश्रय इति चेन्न । दोषसादृश्याध्यासोपि स्वच्छ आत्मनि  
नोपपद्यत इति तत्र मालिन्यसंपादनाय दोषसादृश्याध्यासस्यावश्यमपेक्षणीय-  
त्वेनात्माश्रयदोषतादवस्थ्यात् । अथात्मन्यनात्मनामन्तःकरणादीनामध्या-  
सार्थं ये प्रथमे दोषसादृश्याद्योध्यस्यन्ते त एव न तादृशप्राथमिकदोषसादृ-  
श्याध्यासोपपादका येनात्माश्रयः स्यात् । किं तु द्वितीया इमे प्राथमिकेन्द्रोध्य-  
एव दोषसादृश्याद्य इति चेदेतादृशद्वितीयदोषसादृश्याध्यासोपपादनात्  
तृतीयाः कल्पनीयाः । तत्र तृतीयाः प्राथमिकापेक्षया न मिद्यन्त उत मिद्यन्ते ।  
आद्येन्योन्याश्रयः । अन्ये तृतीयाध्यासोपपादनाय चतुर्थाः कल्पनीयाः स्युः ।  
ते च चतुर्थाः प्राथमिकापेक्षया न मिद्यन्त उत मिद्यन्ते । आद्ये चतुर्थः ।  
अन्त्ये तदर्थं पुनरन्ये पञ्चमास्तदर्थं पुनः पूर्ववत्पञ्चाः कल्पनीयाः स्युः इत्येव-  
मवस्था स्यादिति बोध्यम् ।

पतेनेति । द्विविधस्याप्यध्यासस्यासंभवेनेत्यर्थः । आत्मनात्माध्यास-  
स्याविद्यकत्वान्न विकल्पावसर इति ह्यद्वैतवादिभि उक्तिः । तस्यायं पक्षः ।  
अध्यासो ह्यविद्यापरिणामः । अविद्या च स्वयमनिर्वचनीया च केचनपि कोच-  
निर्वक्तुं शक्यते । स्वरूपमेव च तस्या एतादृशः । तथा च तादृशव्यक्तौ

१ ग ह छ-आत्माध्यस्त । २ छ-त्मनि दोष । ३ ग-तत्र चत्तः । ४ छ-वादिदोष ।

५ ग ज-स्याविद्यात्मकत्वा ।

स्वप्रकाशात्मन्यविद्याया अप्यनुपपत्तेः । तथाहि । साध्यस्तानध्यस्ता वा । तत्राद्ये कथं नात्माश्रयौघन्यतमदोषप्रसङ्गः । अन्त्ये तस्या अनुच्छेदादनिर्मोक्षप्रसङ्गः । सर्वस्याध्यासमूलत्वे<sup>१</sup> भ्रमप्रमादिव्यवस्था च न स्यात् । एकस्यैवात्मनः प्रमाणप्रमेयमध्यासापि निर्वक्तुमशक्य एव । यश्चार्थो निर्वक्तुं शक्यो भवति तद्विषय ईदृशो वा तादृशो वेति विकल्पो युज्यते न त्वनिर्वचनीये । तथा चात्मनि वानात्माध्यस्यतेनात्मनि वात्मेत्यादिविकल्पस्य नानिर्वचनीयेध्यासेवकाश इति।परं त्वेतन्न युक्तम् । असंभवदुक्तिकेथं स्वभाववादाभ्युपगमेन समाधानस्यानुचितत्वात् । स्वप्रकाशात्मनीति । प्रदर्शिताद्वैतवायुक्तिर्न समीचीना । अविद्यासिद्धयन्त्रं हि स विचारः । अविद्यैव तु न सिध्यति । स्वप्रकाश आत्मनि सूर्येन्धकारसंबन्धस्येवाविद्यासंबन्धस्य दुरुपपादत्वात् । कथं नात्माश्रयति । स्वप्रकाशस्यात्मनः प्रकाशस्येव क्वपि तिरोधानं स्याच्चैतन्नैव तत्राविद्याध्यासः संभवति । स्पष्टालोके कात्स्न्येन प्रकाशितायां शुक्तौ रजताध्यासस्यासंभवात् । प्रकाशतिरोधानं चाविद्याध्यासेनैव संपादनायमित्यविद्याध्यासस्याविद्याध्यासापेक्षत्यात्माश्रयः । अथ यद्यन्तः करणाद्यध्यासकारणीभूता अविद्या भिन्ना प्रकाशतिरोधायिका त्वविद्या ततो भिन्ना द्वितीया स्वीक्रियत इत्युच्यते तर्हि तादृशाद्वितीयाविद्याध्यासात् प्रकाशतिरोधानं यस्या अविद्याया अध्यासेन संपादनायं सा किं द्वितीयाविद्यास्वरूपोत्प्रथमाविद्यास्वरूपाथ वा ताभ्यां द्वाभ्यां भिन्ना तृतीयेवेति त्रयः कल्पाः । आद्य आत्माश्रयः । द्वितीयन्योन्याश्रयः । तृतीये कल्पे तादृशतृतीयाविद्याध्यासात् प्रकाशतिरोधानं यस्या अविद्याया अध्यासेन भवेत् साविद्या किं तृतीयाविद्यास्वरूपोत् द्वितीयाविद्यास्वरूपाथ वा प्रथमाविद्यास्वरूपाहोस्विन्ताभ्यास्तिसृभ्योप्यविद्याभ्यां भिन्ना चतुर्थयेवेति चत्वारः कल्पाः । आद्य आत्माश्रयः । द्वितीयन्योन्याश्रयः । तृतीये चक्रकम् । चतुर्थे तु कल्पे तादृशचतुर्थीविद्याध्यासात् प्रकाशतिरोधानं पुनरन्यथा अविद्याया संपादनायम् । तत्रापि पुनः पूर्ववद्विकल्प इत्येवमनवस्था दुरुद्धरा स्यात् । आनिर्मोक्षेति । अविद्याया अनध्यस्तत्वे तस्या आत्मन इव पारमार्थिकसत्यत्वावस्थभावात्तत्त्वज्ञानेपि पारमार्थिकसत्यस्याधिनाशाद् द्वैतस्य तदवस्थत्वेन मोक्षासंभव इत्याशयः । सर्वस्येति । सत्यायाः शुक्तेर्ज्ञानं प्रमा । तत्रैवासत्यस्य रजतस्याध्यासेन जायमानं ज्ञानं भ्रम इति व्यवस्था लोके संदृश्यते । सर्वस्य जगताविद्याध्यासमूलकत्वे तु शुक्तेरपि रजतस्यैवासत्यत्वेनदं ज्ञानं यथार्थमिदमयथार्थमित्येवं व्यवस्था न स्यात् । विरुद्धेति । न हि क्रियैव कारकम् । द्वैतवादिनां तात्त्विकादीनां मतं तु प्रमितज्ञानविशेषः । ज्ञानं च मानसी क्रिया । तत्साधनाभिन्द्रयादिकं प्रमाणम् । ज्ञानविषयीभूतं शब्दस्पर्शादिकं प्रमेयम् । ज्ञानाश्रय आत्मा प्रमाता । द्वैतवादिभि-

१ ग च छ-साप्यध्यस्ता । ३-स्ता न वा । २ ग ड-यादि दोष । ३ ग छ-तस्यानुच्छे ।

४ ड च छ ज-त्वे च भ्रमप्रमादिव्यवस्था न । ५ झ-स्यैव प्रमाण ।

प्रमितिप्रमातृरूपता च विरुद्धा । अविरोधाभ्युपगमे वा सौगतमतापत्तिरिति ।

अत्रोच्यते । अहं मनुष्यः कर्ता भोक्त्यादिप्रतीतिस्तावत्सर्वजनप्रसिद्धा ।

सा च न स्मृतिः । अपरोक्षावभासत्वाद्देदाग्रहपूर्वकत्वाच्च । नापि प्रमा । श्रुति-

स्त्वेकं चैतन्यमेव प्रमाणं प्रमेयं प्रमातृ प्रमितिश्चेति यदुच्यते तद्विरुद्धं भवति । ननु चैतन्य एकस्मिन्नप्यौपाधिकभेदं परिकल्प्याविरोधः संपाद्यत इति चेत्तत्राह-  
अविरोधेति । सौगतेति । सौगतो विज्ञानवादी बौद्धः । तन्मत आत्मा मन इन्द्रियाणि विषयाः सुखादिकं च न किमपि ज्ञानातिरिक्तम् । ज्ञानमेव तेन तेन रूपेणावभासते । तथा च विज्ञानवादिबौद्धमतमेवाद्वैतवादिना स्वीकृतं भवतीत्याशयः ।

समाधत्ते-अत्रोच्यत इति । पूर्वपक्षिणा हि मायावाक्यमसहमानेनाध्यासं आक्षिप्तः । आक्षेपहेतुत्वेन चाध्यासस्य विकल्पासहत्वप्रदर्शनपूर्वकमसंभवदुक्तिकत्वं प्रदर्शितं न त्वध्यासस्यानावश्यकत्वमाक्षेपहेतुत्वेन प्रदर्शितम् । तथा चाध्यासस्यावश्यकत्वे साधिते पूर्वपक्षिणा गृहीते च सति तस्याध्यासस्यासंभवदुक्तिकता पूर्वपक्षिणापि निरसनीया स्यादित्यालक्ष्य सिद्धान्ती प्रथमतोऽध्यासस्यावश्यकत्वं साधयति-अहं मनुष्य इत्यादिना । अहं मनुष्य इत्यादिप्रतीतेर्निरुद्धायाः प्रथमतो भ्रमरूपत्वमनेन ग्रन्थेन प्रदर्श्यते । भ्रमत्वे च साधिते तस्याध्यासाङ्गीकारमन्तरेणानुपपत्त्याध्यासो गले पतित एव भवति । अन्यथानुपपत्त्या वस्तुसाधने हीतराणि विरुद्धानि बहून्यपि प्रमाणानि निरसितुं शक्यन्ते । तदुक्तम्-

अन्यथानुपपत्तिश्चेदस्ति वस्तुप्रसाधिका ।

पिनष्ट्यद्वैतमत्यं सैव सर्वबलाधिका ॥

इति । अद्वैतमत्यमन्यत्र क्वाप्यदर्शनमूलिका विरुद्धा मतिः । तथा च यथान्यत्र क्वाप्यदर्शनरूपं विरुद्धं हेतुं चूर्णीकृत्यान्यथानुपपत्तिर्बलिष्ठत्वात्सु साधयति तथात्रापि सा विकल्पासहत्वादीन्दोषाङ्गीकृत्याध्यासं साधयेदेवेति भावः । सा चेति । ज्ञानं द्विविधम्-स्मृतिरनुभवश्च । अनुभवोपि द्विविधः-प्रमाभ्रमभेदात् । अत्र चाहं मनुष्य इति ज्ञानस्य भ्रमरूपत्वं साधनीयम् । अतस्तस्य स्मृतित्वं प्रमात्वं च निरसनीयं भवति । तत्र स्मृतित्वं न संभवति । प्रत्यक्षज्ञानत्वात् । परोक्षापरोक्षभेदेनानुभवात्मकज्ञानस्य द्वैविध्योपि स्मरणात्मकज्ञानस्य परोक्षैकरूपत्वमेवेति नियमात् । भेदाग्रहेति । सत्यरजते मिथ्यारजते चेदं रजतामिति प्रत्यक्षं भवति । तत्र पुरोवस्थिते वस्तुनि रजसभेदाग्रहः कारणम् । सत्यरजते रजतभेदस्यासत्त्वात्तदग्रहः । मिथ्यारजते तु रजतभेदस्य सत्त्वेपीन्द्रियादिदोषान्तदग्रहः । प्रकृतेहं मनुष्य इत्यादिप्रतीतौ त्वत्त्वमि मनुष्यभेदाग्रहः कारणं भवति । स्मृतौ तु भेदाग्रहस्य न कश्चिदपि सात्त्विकं दृश्यते इत्यतोहं मनुष्य इत्यादिप्रतीतिर्न स्मृतिकरुपेत्यर्थः । प्रमात्वं निरसनीयं नापीति । श्रुतीति । आत्मानि भौतिकशरीरविशेषरूपमनुष्यत्वस्य कर्तृत्वस्य

युक्तिबाधितत्वात् ।

तथा च श्रुतयः । योयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तज्योतिः पुरुषः ( बृ. ४।१।७ ) । अयमात्मा ब्रह्म ( बृ. २।५।१९ ) । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ( तै. २।१।१ ) । विज्ञानमानन्दं ब्रह्म ( बृ. ३।९।२८ ) । य आत्माप-  
हृतपाप्मा ( छा. ८।७।१ ) । यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म । य आत्मा सर्वान्तरः ( बृ. ३।४।१ ) योशनायापिपासे शोकं मोहं जरां मृत्युमत्येति ( बृ. ३।५।१ ) ।

भोक्तृत्वस्य च श्रुतिविरुद्धत्वाद्युक्तिविरुद्धत्वाच्चेत्यर्थः ।

तथा च श्रुतय इति । अकर्त्रभोक्तृब्रह्मरूपतामात्मनो दर्शयन्तीत्यत्रास्या-  
न्वयः । यतश्चेतासु श्रुतिषु जीवात्मा अकर्त्रभोक्तृब्रह्मरूप इत्युच्यते ततोहं  
मनुष्यः कर्ता भोक्तृत्येवं जीवात्मनि मनुष्यत्वं कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च प्रतीयमानं  
मिथ्यैवेति सिध्यति । योयमिति । कतम आत्मेति प्रश्नस्योत्तरमेतत् । प्राणेषु  
मध्ये योयं विज्ञानमयः ज्ञानस्वरूपः । न तु मनुष्यत्वादिधर्मविशिष्टो भौतिकः ।  
हृद्यन्तःकरणम् । तच्च लौकिकज्ञानकाले विषयाकारेण परिणामं प्राप्य विषयं  
प्रकाशयति । आत्मा त्वयं तादृशस्य विषयप्रकाशकस्याप्यन्तःकरणस्यान्त-  
ज्योतिःप्रकाशनशक्तिदाता । तथा च नायं केनापि प्रकाश्य इति भौतिकजड-  
देहरूपत्वं निरस्तम् । अयमात्मेति । अयं जीवात्मा ब्रह्मैव न तु तदन्यः । ब्रह्म  
च सत्यं ज्ञानमिति श्रुतौ विज्ञानमानन्दमिति श्रुतौ च वर्णितम् । सत्यं न तु  
मिथ्या । ज्ञानं न तु जडम् । अनन्तं न तु विनाशी । आनन्दरूपं न तु कदा-  
चिदपि दुःखीति तदर्थः । तथा च मिथ्याभूतो जडो विनाशी दुःखी च देहो न  
ब्रह्मरूप इति न स आत्मा । ब्रह्मणः सकाशादात्मनो भेदाभावादिति तात्प-  
र्यम् । य आत्मेति । पातकवाचिना पापशब्देनात्र पुण्यमप्युपलक्ष्यते ।  
आत्मनः पापपुण्यरहितत्वोक्त्या कर्तृत्वं निरस्तम् । कर्तृत्वे पापपुण्ययोरवर्ज-  
नीयत्वात् । तथा तयैव भोक्तृत्वमपि निरस्तम् । कारणाभावे कार्यानुदयात् ।  
भोगस्य हि पापं पुण्यं च हेतुः । यत्साक्षादिति । अपरोक्षात् अपरोक्षं प्रत्यक्ष-  
मिति यावत् । यो हि लोके घटादिरर्थः प्रत्यक्ष इत्युच्यते स न स्वरूपतः प्रत्यक्षः ।  
जडत्वेनाप्रकाशत्वात् । किं तु चित्तादात्म्येनैव स प्रत्यक्ष इत्युच्यते । तथा च  
घटाद्यर्थो न साक्षात्प्रत्यक्षः । किं तु चिद्द्वारा । ब्रह्म तु साक्षादेव प्रत्यक्षमि-  
त्यर्थः । सर्वान्तर इत्यत्र सर्वशब्दस्यासंकोचेन प्रवृत्तत्वादान्तरत्वेन लोके  
प्रसिद्धा येनःकरणाद्यर्थोस्तेषामप्यान्तर आत्मेत्युक्तं भवति । साक्षात्प्रत्यक्ष-  
ब्रह्मरूपः सर्वान्तरश्च य आत्मा तं मे व्याचक्ष्वेति श्रुत्यर्थः । तथा च घटादिब-  
जजडत्वेनान्यद्वारा प्रत्यक्षो बाह्यश्च मनुष्यत्वादिविशिष्टो देहो नात्मेति सिध्यति ।  
यो शनायेति । अशनाया बुभुक्षा । पिपासा तृषा । एतौ प्राणधर्मौ । शोकमोहा-

स यत्तत्र किञ्चित्पश्यत्यनन्वामतस्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुषः ( वृ. ४।३।१५ )  
इत्याद्या अकर्त्रभोक्तृपरमानन्दब्रह्मरूपतामात्मनो दर्शयन्ति ।

युक्तयश्च—विकारिणः परिच्छिन्नत्वेनात्मत्वापत्तेः स्वेनैव स्वस्य  
ग्रहणे कर्तृकर्मभ्रंशविरोधद्दृग्दृश्यसंबन्धानुपपत्तेः भेदेनाभेदेन वा धर्मिधर्म-

वन्तःकरणधर्मौ । जरासृत्यू देहधर्मौ । अत्येति अतिक्रामति । अत्रात्मनोशाना-  
व्यभिधर्मरहितत्वोक्त्या तस्य प्राणमनोदेहरूपत्वं निरस्तम् । स यत्सञ्चेति । स  
आत्मा यत्तत्र स्वप्ने हृत्स्यश्वादिकं किञ्चित्पश्यति तेन वस्तुतोऽनन्वागतोऽसंसुप्तो  
भवति । यतोयं पुरुष आत्मा असङ्गः संबन्धसामान्यरहित इत्यर्थः । पतेनात्मानि  
कर्तृत्वं निरस्तम् । कर्तृत्वस्य क्रियाविसंबन्धाधीनत्वात् । कर्तृत्वे च निरस्ते  
भोक्तृत्वमन्यथादेव निरस्तं भवति ।

युक्तयश्चेति । सुखात्मक एवात्मेत्याद्या इत्यनेनान्धयः । अकर्त्रभोक्तृपर-  
मानन्दब्रह्मरूपतामात्मनो दर्शयन्तीत्यनुषज्यते । अनुमानमनुकूलतर्कञ्च बुद्धि-  
द्वेषेनोच्यते । विकारिण इति । अहं मनुष्य इति प्रतीतिः प्रमात्वे मनुष्यस्य  
देहविशेषरूपस्यात्मत्वमभ्युपेयम् । तच्च न संभवति । देहस्य विकारित्वाद् ।  
विकारिणश्च परिच्छिन्नत्वमवश्यंभावि । विकारिणो विनाशरक्षकत्वेन काष्ठप-  
रिच्छेदस्यावर्जनयित्वाद् । विकारश्च वृद्धिक्षयरूपो व्यापकस्य न संभवतीत्य-  
व्यापकत्वं तस्य वाच्यम् । अनुभूयते चाव्यपकत्वं देहस्य । अतो देहस्य परि-  
च्छेदोऽपि तस्यास्त्येव । तथा वस्तुतः परिच्छेदोऽपि घटादिभ्यो भिन्नत्वाद्देहेस्त्येव ।  
परिच्छिन्नस्य च नात्मत्वम् । तथा च प्रयोगः । देहो नात्मा परिच्छिन्नत्वाद्घटा-  
दिवदिति । न च देहात्मवादिनोऽर्वाकस्य मत आत्मनः परिच्छिन्नत्वमिष्टमेव ।  
उक्तमनुमानं त्वहं मनुष्योहं गौर इत्यादिप्रतीतिविकल्पाद्वाहाधितमेवेति वाच्यम् ।  
तथा सति कृतनाशाकृतमभ्यागमप्रसङ्गात् । स्वभावस्येन समाधानं तु न मध्य-  
स्थसंकोषावहम् । अभ्युपेत्याप्याह—स्वेनैव स्वस्येति । अहं मनुष्य इत्यादिप्रतीति-  
व्याप्ती च देहात्मवादिनो मते देह एव । तदतिरिक्तस्य साक्षिणस्तेनान्यन्मुच्य-  
मात् । तथा च देह एव ब्रह्मा । तद्विद्यतादृशप्रतीतिकृपायां दृशित्विवायां  
दृश्यत्वेन देहस्य तस्यैव संबन्धो वाच्यः । स च न संभवति । दृशित्वो-  
र्दृशिकर्मत्वासंभवात् । कर्ता च स्वातन्त्र्येण विकल्पिकोऽर्थः । कारकान्तरप्राप्ति  
च तत्पारतन्त्र्येण विवक्षितानि । एकस्यैव स्वातन्त्र्येण पारतन्त्र्येण च युगप-  
द्विचक्षणं न संभवति । ननु मनुष्यत्वादिधर्मविशिष्टो देहो दृश्यः केवलस्य दृश्येति  
न विशेष इति चेत्—तथापि दृशितक्रियायां ज्ञानकृपायां धर्मत्वमवयव देहे । तद्वत्-  
भेदेनास्ति । ज्ञानस्य देहधर्मत्वं भेदेनाभेदेन च न संभवतीत्यर्थः । अयं भावः ।  
देहात्मवादिनो मते दृशिनात्मस्वरूपभूता । वैलक्षण्यात् । दृशिर्ह्यमूर्ता मानसी

१ ग च छ ज झ—मंत्रिरो । २ ह झ—धर्मधर्मिभा ।



भावानुपपत्तेश्च ज्ञानानित्यत्वपक्षे तत्तद्व्यक्तिभेदध्वंसप्रागभावसमवायज्ञान-  
त्वजात्याद्यभ्युपगमे गौरवादेकत्वाभ्युपगमे चातिलाघवात् घटज्ञानं पटज्ञान-  
मित्युपाधिभेदपुरस्कारणैव ज्ञानभेदप्रतीतेः<sup>१</sup> स्वतस्तु ज्ञानं ज्ञानमित्येकरूपावग-  
मात् तदुत्पत्तिविनाशप्रतीत्योश्चावश्यकल्प्यविषयसंबन्धविषयतयाप्युपपत्तेरुपा-  
धिपरामर्शमन्तरेण स्वत एव घटाद्वटान्तरस्य भेदप्रतीतेस्तत्रातिबन्दिग्रहसंभवा-  
दाकाशकालदिशामपि नानात्वापत्तेश्च कर्तृत्वादेर्वास्तवत्वे अनिमोक्षप्रसङ्गात्स्वप्र-

क्रिया ज्ञानरूपा । देहश्च स्थूलो मूर्तः । तथा च न दृशिरूपस्य धर्मस्य घर्मिण  
आत्मनः सकाशादभेदः । भेदश्चेत्कः संबन्धस्तयोः । संयोगश्च द्रव्ययोरेव । अथ  
समवायोन्यो वा कश्चन कल्प्यत इति चेत्स पुनः संबन्धिभ्यां भिन्नः अभिन्नो  
वा । तत्राभेदो न संभवति । तथात्वे धर्म्यभिन्नः संबन्धः संबन्धाभिन्नश्च धर्म  
इति ज्ञानदेहयोर्धर्मधर्मिणोरप्यभेद एव वक्तव्यः स्यात् । स चान्तरबाह्यमूर्ता-  
मूर्तादिवैलक्षण्येन न संभवति । संबन्धः संबन्धिभ्यां भिन्नश्चेत्पुनस्तत्र संबन्धा-  
न्तरं कल्पनीयमित्यनवस्था । न च यथा दीपः प्रकाशरूपत्वात्प्रकाशान्तरान-  
पेक्षस्तथा समवायः स्वयं संबन्धरूपत्वाच्च संबन्धान्तरापेक्ष इति कल्प्यत  
इति वाच्यम् । वैषम्यात् । दीपो हि प्रत्यक्षतस्तथानुभूयत इति तत्र तथास्तु  
नाम । न हि द्वहेनुपपन्नं नामेति न्यायात् । अत्र तु समवायोन्यत्रादृष्ट-  
पूर्वः कल्प्यः । तस्य च संबन्धिभ्यां भिन्नस्यापि विनैव संबन्धान्तरेण संबन्धत्व-  
मनुपपद्यमानं कल्पनीयं स्यादिति । तथा च ज्ञानात्मनोर्धर्मधर्मिभावो द्विधापि  
नोपपद्यत इति । ननु देहातिरिक्तात्मवादिनस्तव मतेपि कथं ज्ञानात्मनोर्धर्मधर्मि-  
भावः । भेदेन चेत्त्वदुक्त एवानवस्थादोषः । अभेदस्तु न संभवति । नित्यानित्य-  
योस्तदयोगात् । आत्मा तु नित्यस्त्वयाङ्गीक्रियते । ज्ञानं त्वनित्यं प्रत्यक्षत  
एवानुभूयत इति चेन्न । ज्ञानस्य नित्यत्वात् । तदेव साधयन्ननित्यत्वपक्षे दोष-  
मुद्गावयति-ज्ञानानित्यत्वपक्ष इति । ज्ञानस्यानित्यत्वाङ्गीकारे तस्य नानात्वम-  
वश्यमभ्युपेयम् । विनष्टानां विद्यनानानामुत्पत्त्यमानानां च ज्ञानव्यक्तीनामै-  
क्यासंभवात् । तथा च ज्ञानव्याक्तनानात्वाङ्गीकार एकं गौरवम् । प्रतिव्यक्ति  
प्रागभावप्रध्वंसौ तथाऽनेकज्ञानव्यक्तिष्वेका ज्ञानत्वजातिस्तस्याः स्वाश्रयेण  
सह समवाय इत्यादि कल्पमित्यपरं गौरवम् । अतिलाघवादिति । अथैवं घटप-  
टादीनामप्यैक्यमस्तु लाघवात् । तथा मिथोविरुद्धयोरपि तेजस्तिमिरयोः  
शीतोष्णयोः सुखदुःखयोश्चैक्यमस्तु । किं बहुना पञ्चमहाभूतानामपि पञ्चेन्द्रिया-  
णामपि च पञ्चत्वकल्पना गौरवमस्तत्वाच्च कार्येति प्रतिद्वन्द्व्युपादानेन कश्चिद्

१ स-तेर्वस्तुतस्तु । २ ग-करवरूपा । ३ ड-मादुत्प । ४ झ-विषयितया । ५ ख  
छ ज-घटान्तराद्वटान्त । ६ झ-टान्तरात्पटान्तरस्य । ६ ड-भेद । ७ ग स-बन्दीपहा । १  
ज-बन्धिपहा ।

काशानभ्युपगमे च जगदान्ध्यप्रसङ्गात्परमप्रेमास्पदत्वेन च तस्यानन्दरूपत्वा-  
न्निर्धर्मकनित्यस्वप्रकाशसुखोत्क एवात्मेत्याद्याः ।

तस्मात्परिशेषाद्भ्रान्तिरियमिति स्थिते तत्कारणमपि योग्यं किञ्चित्कल्प-  
नीयम् । कल्प्यमानं च तदात्मन्यध्यस्ततयैव धर्मिग्राहकमानेन सिध्यतीति न  
जानामीति साक्षिप्रतीतिसिद्धमनिर्वाच्यमज्ञानमेव तत् ।

ब्रूयाच्चैतन्नैतत्थं वक्तव्यम् । यत्र परस्परवैलक्षण्येन स्वरूपतो भेदः प्रत्यक्षमनु-  
भूयते तत्रानुभवानुसारेणाङ्गीकार्यमेव न तत्र गौरवं दोषाय । कल्पनीयेऽर्थे हि  
लाघवगौरवचर्चा न प्रत्यक्षे । यद्यपि घटज्ञानं पटज्ञानमिति भेदः प्रतीयते  
तथापि स न स्वरूपतः । किं तु घटपटाद्युपाधितः । तथा चोपाधिभेदोपभंये  
ज्ञाने भेदस्य कल्पनीयत्वात्तत्र लाघवगौरवचर्चा अवसरः । अत एव घट-  
मटाद्युपाधिभेदेऽप्याकाशभेदो न स्वीकृतस्तार्किकैः । तथा च विषयभेदे-  
प्याश्रयभेदेऽपि लाघवाज्ज्ञानमेकमेवास्थेयम् । ननु घटज्ञानं नष्टं पटज्ञानमुत्पन्न-  
मिति प्रतीतेर्ज्ञानानामनेकत्वमास्थेयमिति चेन्न । ज्ञानस्य घटपटादिविषयेण  
सह यः संबन्धस्तद्विषयिणी सा प्रतीतिः । तादृशसंबन्धगताद्युत्पत्तिविनाशौ  
ज्ञान उपचर्येते इति यावत् । तथा च सिद्धं ज्ञानस्यैकत्वं नित्यत्वं चेत्येकेना-  
त्मना सह ज्ञानस्य नाभेदानुपपत्तिः । अभेदेन धर्मधर्मिभावे चाश्रयस्य  
निर्धर्मकत्व एव पर्यवसानं भवतीत्यात्मा निर्धर्मकः सिद्धः । कर्तृत्वादिनापि  
मात्मनः सधर्मकत्वम् । कर्तृत्वादेरस्वाभाविकत्वात् । अन्यथा नृसारस्याप-  
रिह्ययत्वेन मोक्षो दुरुपपादः स्यात् । परमप्रेमेति । तथा चोक्तं पञ्चदश्याम्-

मा न भूवं हि भूयासमिति प्रेमात्मनीक्षते ।

तत्प्रेमात्मार्थमन्यन्न नैवमन्यार्थमात्मनि ।

अतस्तत्परमं तेन परमानन्दतात्मनः ॥ ( पं. व. १।९ ) इति ।

एतावता ग्रन्थसंबन्धेणाश्रित्यः पूर्वपक्षी वेहात्मवादरूपस्वमतात्मच्यादितः ।  
तथा च तेनाप्यहं मनुष्य इति प्रतीतिर्भ्रान्तिरूपत्वमवस्थाभ्युपेयम् । तदाह-  
तस्मादिति । तत्कारणमपीति । अहं मनुष्य इत्याद्याकारकं यद्भ्रान्तिज्ञानं  
तस्योपादानकारणं तद्योग्यं किञ्चित्कल्पनीयम् । शुद्धं चैतन्यं तु निर्विकार-  
त्वाच्च तद्योग्यम् । तच्चोपादानकारणमनुमानप्रमाणेन सिध्यति । तद्यथा-  
भ्रान्तिज्ञानं भावरूपोपादानकारणकम् अन्यभाषत्वाद्ब्रह्मवादिति । अनेन  
चानुमानेन सिध्यदुपादानकारणं भ्रान्तिज्ञानरूपकार्याश्रयीभूत आत्मन्येव  
सिध्यति । वैयधिकरण्ये कार्यकारणभावायोगात् । तथा च धर्मिभूतस्योपा-  
दानकारणस्य ग्राहकं यत्कार्यकारणभावमूलकमुक्तमनुमानं तेषु तादृशधर्मि-  
गतस्यात्मवृत्तिस्वरूपधर्मस्य ग्राहकं भवति । भ्रान्तिज्ञानस्य च निष्पत्त्यात्वा-

१ अ-दत्तात्तस्य चानन्द । २ स-सात्मक ए । ३ स-स्मेत्योपनिषदपक्ष एवाभ्युपेयः ।  
तस्मा । ; च अ-स्मेत्यादयः । त । ४ गं ह च ज-तद्वृत्तिधाम्नि ।

न वेदमभावरूपम् । ज्ञानस्य नित्यत्वेन तदभावानुपपत्तेरुक्तत्वात् ।  
धर्मिप्रतियोगिज्ञानाज्ञानाभ्यां च व्याघातापत्तेः ।

सद्योग्यं तदुपादानकारणमपि मिथ्याभूतमेव योग्यम् । कार्यस्योपादानकार-  
णेन सह साजात्यनियमात् । आत्मानि वस्तुतः कस्यापि वस्तुमोऽस-  
त्त्वाच्च । एवं चात्मन्यध्यस्तमेव किञ्चिद्भ्रान्तिज्ञानोपादानकारणं सिद्धम् ।  
तच्च ज्ञानाभावादतिरिक्तं भावरूपमनाद्यज्ञानं न जानामीति प्रत्यक्षप्रतीति-  
विषयीभूतम् । एतच्छाज्ञानं न सत् । अद्वितीयत्वप्रतिपादकभ्रुतिविरोधात् ।  
'नेह नानास्ति किञ्चन' इति भ्रुतौ निषेधाच्च । ज्ञानिदृष्ट्या तस्मात्प्रती-  
तत्त्वाच्च । नाप्यसत् । भावरूपकार्योपादानकारणत्वात् । न जानामीति प्रती-  
तिविषयत्वाच्च । अतोऽनिर्वचनीयत्वं तस्य सिद्धं भवति ।

**इदमभावरूपमिति ।** अहमात्मानं न जानामि अहमज्ञ इत्यादिप्रत्यक्षप्रतीति-  
विषयीभूतं न भावरूपमनिर्वाच्यमज्ञानम् । किं तु ज्ञानाभावः । तथा च न भावरूप-  
मज्ञानं प्रत्यक्षप्रमाणासिद्धं भवतीत्याशयः । किंत्वित्थं वदन्वादी प्रष्टव्यः—किं  
ज्ञानसामान्याभावो ज्ञानविशेषाभावो वा न जानामीति प्रत्यक्षप्रतीतिविषयत्वे-  
नाभिमतः । नाद्यः । तादृशप्रत्यक्षप्रतीतिरेव ज्ञानरूपाद्याः सत्त्वेन तत्र ज्ञानसामा-  
न्याभावस्य वक्तुमशक्यत्वात् । एकघटसत्त्वे तद्विदरेषां सकलघटानां तत्राभा-  
वेऽपि घटसामान्याभावप्रतीतिस्तत्रादर्शनात् । न द्वितीयः । ज्ञाने स्वतो मेदाभावेन  
ज्ञानैक्यस्यानुपपदमेव साधितत्वेन ज्ञानविशेष एव दुर्वचो बूरे तदभावः । एकं च  
तज्ज्ञानं नित्यमेवेति तदभावस्यानुपपत्तेश्च । तदाह—ज्ञानस्य नित्यत्वेनेति ।  
एतेनोभयोः संमतेन ज्ञानाभावेनैवाहमज्ञ इत्यादिप्रत्यक्षप्रतीत्युपपत्तौ तदति-  
रिक्तभावरूपाज्ञानकल्पना गौरवग्रस्तत्वाच्च कार्येत्यपास्तम् । ज्ञानस्य नित्य-  
त्वेन तदभावस्यास्माभिरनङ्गीकारात् । तर्हि 'अस्य ग्रामीणस्य गवयज्ञानं  
नास्ति' इत्येवं प्रतीयमानस्य ज्ञानविशेषनिषेधस्य का यतिरिति चेत्-इत्यम् ।  
तज्ज्ञानीयविषयता गवये नास्तीति तत्तात्पर्यात् । घटमहं न जानामीत्याद्यावपि  
मज्ज्ञानीयविषयता घटे निषिध्यत इति बोध्यम् । न जानामीति प्रत्यक्षस्य  
ज्ञानाभावाविषयकत्वे दोषान्तरमाह—धर्मिप्रतियोगीति । अहं न जानामीति  
ज्ञानाभावविषयकप्रत्यक्षानुभवकाले ज्ञानाभावाधर्मित्वेनाऽऽत्मनः प्रत्यक्षज्ञान-  
मस्ति न वा । तथा तदानीं ज्ञानभावप्रतियोगित्वेन ज्ञानस्य स्मरणात्मकं  
ज्ञानमस्ति न वा । विकल्पद्वयेऽप्याद्ये धर्मिज्ञानस्य प्रतियोगिज्ञानस्य च सत्त्वेन  
तदानीं ज्ञानाभावस्यासत्त्वात्कथं तद्विषयकः प्रत्यक्षानुभवः । विषयासत्त्वे तादृ-  
षयकप्रत्यक्षानुभवात् । अन्ये कथं ज्ञानाभावप्रतीतिः । अभावानुभवस्य  
धर्मिप्रतियोगिज्ञानापेक्षत्वात् ।

नापि भ्रमसंशयतत्संस्कारपरंपरारूपम् । अपरोक्षत्वात् । अतीतानागत-  
भ्रमसंशयतत्संस्काराणां च परोक्षत्वेन ज्ञातुमशक्यत्वात् । आवरणात्मकत्वाद्  
मोपादानत्वाच्च आत्मनो निर्विकारत्वादान्तःकरणादेश्च तज्जन्यत्वात् । देवात्म-  
शक्तिं स्वगुणैर्निगूढाम् ( श्ले० १।३ ) इति गुणवत्त्वश्रुतेश्च

नापि भ्रमेति । भ्रमपरंपरा संशयपरंपरा भ्रमसंशयान्यतरसंस्कार-  
परा चेति परंपराचतुष्टयान्यतमं किञ्चिदपि अहमज्ञ इत्याकारस्वरूप-  
क्षप्रतीतिविषयीभूताज्ञानस्वरूपं नेत्यर्थः । परंपरा प्रवाहः । प्रवाहघट-  
कैकैकव्यक्तिस्तु न तादृशाज्ञानस्वरूपत्वेनापादिता । अहमज्ञ इत्याका-  
रस्व चिरकालवर्तिन एकाज्ञानस्य प्रत्यभिज्ञानात् । अतः परंपरोपादानम् ।  
अपरोक्षत्वाविति । अहमज्ञ इति ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वाच्च तद्विषयीभूताज्ञानस्व-  
रूपत्वं भ्रमादिपरंपराया इत्यर्थः । तस्याः परोक्षत्वात् । तत्र परंपराचतुष्टया  
संस्काराणां प्रत्येकमपि न प्रत्यक्षविषयत्वं किमु तत्परंपरायाः । भ्रमस्य संश-  
यस्य च वर्तमानस्य यद्यपि प्रत्यक्षयोग्यत्वं तथापि भूतानां भ्रमार्थं संश-  
यानां तथा भविष्यतां भ्रमार्थां संशयानां च न प्रत्यक्षयोग्यत्वमिति धरंशक्त्या  
प्रत्यक्षयोग्यत्वमेव । परोक्षत्वेनेति । इदं ज्ञातुमशक्यत्वावित्यत्र हेतुत्वेनाच्चेति ।  
अपरोक्षत्वेनेति पठे ज्ञातुमित्यत्रान्यथः । अपरोक्षरूपेण यज्ज्ञानं तदशक्यमित्यर्थः  
आवरणात्मकत्वाविति । अहमज्ञ इति प्रत्यक्षप्रतीतौ यो विषयः स ज्ञानात्मक-  
स्वरूपपावरकतया भासते । भ्रमसंशययोस्तु मनोवृत्तिरूपलौकिकज्ञानविशेष-  
रूपत्वाच्चावरकत्वम् । नापि संस्कारस्य । तस्य मनोवृत्तिविशेषजनकत्वम् ।  
नापि ज्ञानाभासस्य । अभासस्यावरकत्वेन क्वाप्यदर्शनात् । न च तेषोऽन्व-  
यस्थान्धकारस्य यदायावरकत्वं दृष्टमिति वाच्यम् । देवान्तिमयेऽन्धकारस्य-  
बाधकत्वाभावात् । अन्धकारो हि नोत्तरुपाभयभूतं प्रच्यमेव । भ्रमोपादान-  
त्वाविति । तथा चार्हं मशुष्य इत्यादिभ्रमोपादानं तत्संज्ञातीचं वाचकत्वात्  
मेवाहमज्ञ इति प्रत्यक्षप्रतीतिविषयत्वेनास्थेयं भवति । आत्मा तु न तादृश-  
मोपादानमित्याह-आत्मन इति । नाप्यन्तःकरणाविकम् । तस्याप्यभिर्भवकी-  
यत्वेन किं तस्योपादानकारणमिति पर्यालोचनमायामुक्तं भाष्यरूपमज्ञान-  
पर्यवसिती भवति । अन्तःकरणादीनामज्ञानकार्याणां त्रिगुणात्मकत्वात्तत्कारणी-  
भूतमज्ञानमपि त्रिगुणात्मकमेव स्वीकार्यम् । एवं युक्त्या भाष्यरूपमज्ञानं प्रकृतम्  
तदुयोद्बलकश्रुतीर्ष्वस्ति-देवात्मशक्तिमित्यादिना । देवस्य सुशक्तिरूप-  
ईश्वरस्यात्मशक्तिं स्वकीयां शक्तिं स्वाश्रयां स्वविषयिकां च शक्तिं ते अज्ञ-  
योगानुगता मुनयोपश्यन् । सा च शक्तिः स्वगुणैः स्वकीयैः सत्त्वस्वस्वस्वस्वै-  
स्त्रिभिर्गुणैर्निगूढा घटिता । स्वगुणैरित्यत्र स्वशब्देनात्मशक्तिः परममुच्यते ।

१ च-संस्का । २ ग ङ-णां अपरो । ३ ङ-भ्रमायुपादा । ४ च ङ-अ जन्व  
५ ङ-इत्यादिगुण ।

मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ( श्वे० ४।१० ) । इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते ( बृ. २।५।१९ ) । अनृतेन हि प्रत्यूढाः ( छा. ८।३।२ ) । नीहारेण प्रावृताः ( तै० सं० ४।६।२।२ ) । भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः ( श्वे० १।१० ) इत्यादिश्रुतिभ्यश्च माया अविद्या अनिर्वाच्यमनृतं तत्त्वज्ञाननिवर्त्य चाज्ञानमेव स्वपराध्यासे कारणम् । न चात्माश्रयादिदोषप्रसङ्गः । अनादित्वेनोत्पत्त्यभावात् । स्वप्रकाशात्मन एव तज्ज्ञप्तिरूपत्वात् ।

तेनाज्ञानाध्यासविशिष्टचैतन्येहंकाराध्यासस्तद्विशिष्टे च कामसं-

शक्तिश्च कार्यजननसामर्थ्यम् । अत्र च यात्मशक्तिरुच्यते तेष्वभावरूपमनाद्यज्ञानम् । गुणवत्त्वोक्तेस्तन्माभावरूपमिति भावः । मायां त्विति । महेश्वरस्य या मायानिर्वचनीया कार्यजननशक्तिस्तामेव जगतो मूलप्रकृतिं विद्यादित्यर्थः । इन्द्र इति । इन्द्र-आत्मैकोपि मायाभिर्बहु रूपो ज्ञायत इत्यर्थः । अनृतेनेति । अनृतेनाज्ञानेन प्रत्यूढा व्याप्ताः प्रजा मूलकारणं न विन्दन्तीत्यर्थः । नीहारेणेति । नीहारेण नीहारसदृशन भावरूपेणानाद्यज्ञानेन प्रावृता आच्छादिता यूयं य इमाः प्रजा जजान तं न विदाथ न जानीथ । यथा नीहारो नात्यन्तमसत् । दृष्टेरावरकत्वात् । नाप्यत्यन्तं सत् । काष्ठपाषाणादिरूपान्तरं संबन्धुमयोग्यत्वात् । एवमज्ञानमपि नात्यन्तमसत् । ईश्वरतत्त्वावरकत्वात् । नापि सत् । बाधमात्रनिवर्त्यत्वात् । इदृशेनानिर्वचनीयनाज्ञानेन भवन्तः सर्वे जीवाः प्रावृता इत्यर्थः । भूयश्चेति । भूयः पुनरर्थे । परमात्मनोऽभिध्यानात्पारब्धभोगान्त पुनर्विश्वमायानिवृत्तिर्भवति । मायाया विश्वत्वमनेकविधत्वम् । तच्चावरणविक्षेपशक्तिमेधात् । आवरणशक्तेरप्यसत्त्वापादकत्वेनाभानापादकत्वेन च द्वैविध्यं बोध्यम् । मायाऽविद्येति । मायाऽविद्यादिरूपमित्यर्थः । विचित्रसृष्टिकरत्वं मायात्वम् । ज्ञानविरोधित्वमविद्यात्वम् । सदसद्विलक्षणत्वमनिर्वाच्यत्वम् । अध्यस्तत्वमनृतत्वम् । स्वपराध्यास इति । यथाऽहंकारादिना रज्ज्वाः स्वरूपं किञ्चिदाच्छादितं चेत्सर्धैव तस्याः सर्पाध्यासाधिष्ठानत्वं संभवति तथा स्वच्छस्यात्मनोऽज्ञानाध्यासाधिष्ठानत्वायापेक्षणीयं यन्मालिन्यं तत्तेनाज्ञानाध्यासेन स्वयमेव संपादितमिति स्वाध्यासे स्वयमेवाज्ञानं कारणम् । अज्ञानाध्यासविशिष्टाः मनश्चाहंकाराद्यध्यासाधिष्ठानत्वात्पराध्यासे च तत्कारणं भवति । स्वस्मात्स्वयं कथं जातमित्यात्माश्रयस्तु मोद्गावनीयः । अज्ञानस्थानादित्वेनोत्पत्त्यभावात् । तथा चाज्ञानं जातमिति न वक्तव्यं किं त्वस्तीत्येव । नापि ज्ञासावात्माश्रयः । तज्ज्ञानरूपस्यात्मनो नित्यत्वात् । अज्ञानं हि साक्षिप्रतीतिविषयतया भासते ।

अहंकाराध्यास इति । तथा च प्रतीतिरज्ञोहमिति । नन्वस्यां प्रतीतावधि-

१ स-वृत्ताः । अनीक्षया शोचति । भूय । २ छ ज-भ्रुतेश्च । ३ ग छ च छ ज-त्वेन तन्निरासात् । अनादित्वेनोत्प । ; स-त्वेन तन्निरासात् । स्वप्रका । ४ स छ च-शिष्टे चैत ।

कल्पादीनामहंकारधर्माणामिन्द्रियधर्माणां च काणत्वबधिरैत्वादीनामध्यासः । इन्द्रियाणां तु परोक्षत्वान्नापरोक्षधर्म्यध्यास इति सिद्धान्तः । तद्विशिष्टे च स्थूलदेहाध्यासो धर्मपुरस्कारेणैवाहं मनुष्य इत्याकारः । न च स्वरूपतोहं देह इत्यध्यासः । तथा प्रतीत्यभावात् । तद्विशिष्टे च स्थौल्यादीनां देहधर्माणामध्यासः । तद्विशिष्टे च बाह्यानां पुत्रभार्यादीनां साकल्यवैकल्यादिधर्माध्यासः ।

ज्ञानस्याज्ञानविशिष्टचैतन्यस्य कथमभासः । नाहि रजताध्यासमूलक इदं रजतमिति प्रत्यये शुक्तिर्भासत इति चेत्सत्यम् । अन्योन्याध्यासाङ्गीकारेणावोषात् । तथा चाज्ञानाध्यासविशिष्टे चैतन्येऽज्ञानपरिणामभूताहंकाराध्यासोत्तरमध्यस्ते तस्मिन्नहंकारेऽज्ञानाध्यासविशिष्टचैतन्यस्याध्यासः । एवं चाध्यासद्वयमूलिका समूहालम्बनात्मिकाऽज्ञोऽहमिति प्रतीतिः । रङ्गरजतयोरिमे रजतरङ्गे इतिवत् । इयांस्तु विशेषः । रङ्गरजतयोर्द्वयोराधिष्ठानभूतयोः पृथक्सत्यत्वावध्यस्तयोर्द्वयोर्भेदेनावभासः । अत्र तु द्वितीयाध्यासाधिष्ठानस्याहंकारस्याज्ञानाध्यासविशिष्टचैतन्य एवाध्यस्तत्वेन पृथक्सत्ताया अभावात् पार्थक्येनावभास इति । एवं शुक्ताविवं रजतमित्यत्रापि शुक्तौ रजताध्यासः । अध्यस्ते च तादृशो रजते शुक्तिगतेदंताया अध्यासः । तथा चेदं रजतमिति प्रतीतिः । तद्विशिष्टे च कामेति । अहंकाराध्यासविशिष्टचैतन्ये चेत्यर्थः । अहमिच्छामीत्यादिप्रत्ययान्नानध्यस्ताहंकारं चैतन्यं कामादिधर्माध्यासाधिष्ठानं भवितुमर्हति । किंतु तादात्म्येनाहंकाराध्यासविशिष्टमेव । तदेव चेन्द्रियधर्माध्यासाधिष्ठानम् । न त्विन्द्रियाध्यासविशिष्टम् । चक्षुरहं काण इत्यादिप्रतीत्यभावात् । नन्विन्द्रियतादात्म्यानापन्नं न काणत्वादिधर्माध्यासयोग्यमधिष्ठानमिति चेन्न । इन्द्रियाणां सामान्यरूपेणेन्द्रियत्वेन विशेषरूपेण चक्षुर्वादिना चाहंकारविशिष्टे स्वरूपतोनाध्यासेपि संसर्गतोऽध्याससत्त्वात् । इन्द्रियवानहं चक्षुष्मानहमित्यादिप्रतीतिः । अज्ञानविशिष्टे चैतन्ये स्वरूपेणापि तेषामध्याससत्त्वाच्च । भूतभौतिकनिखिलप्रपञ्चस्य तत्रैव कल्पितत्वात् । स्थूलदेहाध्यास इति । मनुष्यत्वादिधर्मपुरस्कारेण ( वैशिष्ट्येन ) देहस्य मनुष्यादिविशेषस्वरूपेण तादात्म्येनाध्यासः । अहं मनुष्य इति प्रतीतिः । न च स्वरूपत इति । देहत्वधर्मवैशिष्ट्येन देहस्य देहसामान्यस्वरूपेण तादात्म्येन नाध्यासः । देहस्य संसर्गतोऽध्याससत्त्वहंकारेणैव तद्विशिष्टे वर्तत एव । अहं देहीति प्रत्ययात् । मनुष्यादिविशेषस्वरूपेण देहाध्यासविशिष्टे स्थूलत्वादिधर्माणां भेदेनाध्यासः । न त्वध्यस्ताहंकारेऽप्यनध्यस्तदेहे चैतन्ये । तस्यामूर्तस्य स्थौल्यादिमूर्तधर्माध्यासाधिष्ठानान-

१ ज-णामध्यासः । तद्विशिष्टे इन्द्रिय । २ इ-रत्नक्रीबत्वादी । ३ इ-का-णां च परो । ४ क-ज-धर्माध्यास । ५ ग-धर्मपुर । ६ ज-ज्ञ-त्यायाकारः । ७ क-स्वरूपतस्तु नाहं । ८ इ-ज-ज्ञ-न तु स्व ।

एवं चैतन्यस्याप्यहंकारादिषु देहपर्यन्तेष्वध्यासः संसर्गतः । अध्यास-  
व्यवधानतारतम्याच्च प्रेमतारतम्यम् । तदुक्तं वार्तिकामृते—

वित्तात्पुत्रः प्रियः पुत्रात्पिण्डः पिण्डात्तथेन्द्रियम् ।

इन्द्रियेभ्यः प्रियः प्राणः प्राणादात्मा परः प्रियः ॥

इति । पिण्डः स्थूलशरीरम् । प्राणान्तःकरणम् । देहापेक्षया चेन्द्रियाणां  
प्रियत्वं शस्त्रवृष्ट्यादिधारापातं चक्षुषोर्निमीलनदर्शनादनुभवसिद्धम् । तेनान्यो-  
न्याध्यासाच्चिदचिद्ग्रन्थिरूपोध्यासः । एकतरस्याध्यासाङ्गीकारेन्यतरस्या-  
भानप्रसङ्गात् । अध्यस्तस्यैव भ्रमे भाननियमात् । इमे रज्जरजते इति समूहा-  
लम्बनभ्रमवदवश्यमितरेतराध्यासः ।

सर्वबाधावधिभूतचैतन्यपरिशेषेण च न शून्यवादापत्तिः । सत्यत्नृ-  
त्काम् । अध्यासो हि प्रतीत्यनुरोधेन योग्यताबलाच्च स्वीकार्यो भवति ।

सर्वत्र च पूर्वोक्तरीत्यान्योन्याध्यासोस्तीत्याह—एवं चैतन्यस्यापीति ।  
ननु चैतन्यस्याध्यासाङ्गीकारेऽध्यस्तस्य मिथ्यात्वाच्चैतन्यस्य मिथ्यात्वे शून्य-  
बाधप्रसङ्ग इति चेन्न । चैतन्याध्यासो हि शुकौ रजतस्येव न स्वरूपतः । किं तु  
संसर्गतः । संसर्गः संबन्धः । तथा चाहंकारादिषु चैतन्यसंबन्धस्याध्यास इति स  
संबन्धोऽध्यस्तो भवतु नाम मिथ्याभूतो न तु चैतन्यं कथमपि मिथ्येति बोध्यम् ।  
नन्वात्मा प्रिय इति तत्राध्यस्तं सर्वमात्मवत्प्रियं स्यान्न तु तेषु प्रेमतारतम्यमि-  
न्यत आह— अध्यासव्यवधानेति । वित्तात्पुत्र इति । ननु देहाध्यासविशिष्टे  
चैतन्ये पुत्रस्य वित्तस्य च संसर्गतोऽध्यास इति कथं तत्र व्यवधान्तारतम्यम् ।  
न हि वित्तसंसर्गाध्यासाधिष्ठानभूतस्याहमर्थस्य पुत्रवत्त्वेनोल्लेखनियमः । तथा  
सति हि पुत्रवानहं वित्तवान् इत्येव प्रतीयेत न त्वहं वित्तवानिति चेत्सत्यम् ।  
बहुवित्तव्ययेनापि पुत्रसंरक्षणदर्शनात्पुत्रवत्त्वेनोल्लेखाभावेऽपि अध्यस्तपुत्रसंसर्ग  
एवाधिष्ठाने वित्तसंसर्गाध्यासकल्पनात् । प्रायोदर्शानुसारेण चेदम् । तेन  
शुभ्राणां क्वचिद्विपरीतप्रवृत्तिदर्शनेऽपि न क्षतिः । तेनेति । अध्यस्तेष्वहंकारादिषु  
चैतन्यस्य संसर्गतोऽध्यासेनेत्यर्थः । यथा द्वयो रज्ज्वोर्दृढो ग्रन्थिर्भवति तथा  
चिदाचितोरयमनादिर्दृढो ग्रन्थिरवश्यं स्वीकार्यो भवति । विपक्षे बाधकमाह-  
दकतरस्वेति । अध्यस्तस्यैवेति । तदुक्तं संक्षेपशारीरके—अध्यस्तमेव हि परि-  
स्फुरति भ्रमेषु ( सं० शा० १।३६ ) इति । यथेदं रजतमित्यत्र शुक्तावध्यस्तं  
रजतम् । तत्र च रजतेध्यस्तः शुक्तिगत इदमंशः । तथा चान्योन्याध्यासात्स-  
मूहालम्बनज्ञान इव द्वयं भासते तद्वदेव सर्वत्राध्यासे बोध्यम् ।

चैतन्यपरिशेषेणेति । अन्योन्याध्यासेऽपि चैतन्येऽध्यस्तेष्वहंकारादिषु

१ ज-प्राणमेव प्रिय । २ ग-चक्षुरादीनां मीलन । ३ इ-तेनारस्परान्यासादध्यासवि-  
धाविद्वयन्धिरूपः । एक । ४ ग-नवद । ; ज-नमत्ययवद

संभेदावभासत्वादध्यासस्य । तस्मात्पूर्वपूर्वाध्यासमूल एवायमुत्तरोत्तराहंकाराद्य-  
ध्यासो बीजाङ्कुरवदनादिः । अविद्याध्यासश्चैक एवानादिः ।

नन्वविद्याध्यासस्यानादित्वे स्मृतिरूपः परत्र पूर्वदृष्टावभासोध्यास इति  
वदता भाष्यकारेण स्मृतिरूपत्वेन संस्कारजन्यत्वमुक्तं विरुध्येतीति चेत् न ।  
कार्याध्यासाभिप्रायत्वात्तस्य । परत्र परावभासोध्यास ईत्येतावन्मात्रस्यैवोभयानु-

यश्चैतन्यस्याध्यासः स न स्वरूपतः किंतु संसर्गत इत्युक्तम् । तथा चाध्यस्तस्य  
चैतन्यसंबन्धस्य मिथ्यात्वाद्वाधेपि स्वरूपेणानध्यस्तस्य चैतन्यस्याबाधास्य  
शून्यवाद इति भावः । अत एव सत्यानृतसंभेदावभासत्वरूपमध्यासलक्षणं  
भाष्योक्तमुपपद्यते । चैतन्यस्य स्वरूपेणाध्यासे तु तत्राधिष्ठानभूतोहंकारादि-  
रनृतः । तत्राध्यस्तं चैतन्यमप्यध्यस्तत्वादवृत्तमेवेति भाष्योक्तलक्षणासंगतिः ।  
चैतन्यस्य संसर्गतोऽध्यासे तु चैतन्यं सत्यमेवेति लक्षणसंगतिः । तदाह-सत्यानृ-  
तेति । संभेदः संबन्धः । सत्यावृत्तयोर्थः संबन्धाथ वा सत्यस्यानृतेन सह यः  
संबन्धस्तस्यावभासः सत्यानृतसंभेदावभासः । तस्य भावस्तत्त्वं तस्माद्वित्यर्थः-  
तस्मादिति । प्रतीत्यनुसारेणाध्यासकल्पनादित्यर्थः । ननु पूर्वं रजतं दृष्टं चेत्त-  
त्संस्कारवशाच्छुद्धौ रजताध्यासो भवति । तथा चाहंकारः पूर्वं कानुभूत  
इति चेन्न । कल्पान्तरे तदनुभवसत्त्वात् । यद्यपि सोऽनुभवोऽयथार्थ एव  
तथापि तस्य संस्कारजनकत्वमक्षतम् । चित्रस्थमेव केवलं सर्पं दृष्टवतोपि  
रज्ज्वां सर्पभ्रमसंभवात् । प्रथमतो धूमदर्शनं धूलिकदम्ब एव यस्य जातं  
तस्यापि धूमसंस्कारो भवत्येव । ननु कल्पान्तरीयोऽनुभवोऽयथार्थोऽपि संस्कार-  
मुत्पादयतु नाम । किंतु सोऽपि भ्रम एवेति तदर्थं ततः पूर्वं कथं संस्कार  
इति चेत्-ततः प्राक्कल्पयानुभवादित्येवेहि । यद्यप्येवं संस्काराध्यासयोरन्यो-  
न्याभ्रयस्तथापि बीजाङ्कुरन्यायेन स परिहार्यः । अविद्याध्यासस्तु न  
संस्कारजन्यः । कल्पभेदेऽप्यविद्याभेदाभावात् । तथा च स एकोऽध्यासोऽनादि-  
रेव स्वीकार्यो भवति ।

विरुध्येतेति । अनाविरविद्याध्यासस्य संस्कारजन्यत्वाभावात्तत्र भाष्यो-  
क्तमध्यासलक्षणं न संभवतीत्यव्याप्तिरित्याशयः । कार्याध्यासेति । अविद्याध्यास-  
व्यतिरिक्ता अविद्याध्यासमूलका येहंकाराद्यध्यासास्तेषामेव भाष्यकारैः स्मृति-  
रूप इत्यादि लक्षणं कृतं नाध्याससामान्यस्य । सामान्यलक्षणमाह-परत्रेति ।  
एतच्च लक्षणं कारणाध्यासशब्दितेऽविद्याध्यासे कार्याध्यासशब्दितेष्वहंकाराद्य-

१ छ-सप्तमूत एवा । २ ग-राधासो । ३ ग ह च छ ज-न्वध्यास । ४ स च छ ज  
ह-ध्वेत् । न ५ । ग च छ ज स-भास इ । ६ इ-इत्येव सिद्धान्त ।

सि. वि. ६



गतलक्षणत्वात् । यद्वा सत्यानृते मिथुनीकृत्येति भाष्यवचनात्सत्यमिथ्यावस्तु-  
संभेदावभासोऽध्यास इत्येव सिद्धान्तलक्षणम् । तेन कारणाध्यासेऽपि न  
लक्षणाव्याप्तिः । कार्याध्यासस्य च प्रवाहरूपेण बीजाङ्कुरैर्वदनादित्वाभिधानाच्च  
कोपि दोषः ।

एवमध्यासे सिद्ध एकस्योप्यात्मनो जीवेश्वरादिव्यवस्था मानमेयादिप्र-  
तिकर्मव्यवस्था चोपपद्यते । तथाहि । अज्ञानोपहितं आत्मा अज्ञानतादात्म्या-  
पन्नस्वचिदाभासाविवेकादन्तर्यामी साक्षी जगत्कारणमीश्वर इति च कथ्यते ।  
ध्यासेषु चानुगतं भवति । लक्षणान्तरमाह-यद्वेति । कारणाध्यास इति ।  
अनादिरविद्याध्यासः कारणाध्यासः । कारणीभूतः कारणस्य वाध्यासः कार-  
णाध्यासः । अहंकाराद्यखिलप्रपञ्चस्याविद्याध्यासः कारणं भवति । अविद्यापि  
तत्र कारणं भवत्येव । एवं द्विविधविग्रहेपि अविद्याध्यासस्य कारणाध्यासत्वमुप-  
पन्नम् । एवं कार्याध्यास इत्यत्रापि । अहंकाराद्यध्यासः कार्याध्यासः । स  
चाविद्याध्यासमूलकत्वात्कार्यभूतोऽध्यासः । अहंकारादीनामविद्याकार्यत्वात्कार्य-  
स्याध्यासश्च भवति । बीजाङ्कुरादिति । अनुपदमेवोपपादितम् ।

अध्याससाधनफलमाह-एवमिति । अयं जीवोयमीश्वर इत्येकस्मिन्ने-  
वात्मनि भेदव्यवस्थोक्ताध्यासमूलिकैव । तथा कदाचिदेव केनचिदेव किञ्चिदेव  
प्रमीयते न तु सर्वदा सर्वैः सर्वं ज्ञायत इति मानमेयादिप्रतिकर्मव्यवस्था चोक्ता-  
ध्यासमूलिकैव । तत्रादौ जीवेश्वरादिव्यवस्थामुपपादयति-तथा हीत्यादिना  
सम्यगुपपद्यते व्यवस्थेत्यन्तेन । अज्ञानोपहित इति । अयं भावः-अद्वैतमत एक  
एवात्मा सत्यः । न तु तदतिरिक्तं किञ्चिदपि । तथा च स वस्तुतो नान्तर्यामी  
न साक्षी नापि जगत्कारणम् । बहिर्यदि किञ्चिदन्यत्स्यात्तर्ह्ययं तस्यान्तर्यामी  
भवेत् । तथा साक्ष्यं यदि किञ्चिदन्यत्स्यात्तर्ह्ययं तस्य साक्षी भवेत् । तथा  
जगद्यदि स्यात्तर्ह्ययं तत्कारणं भवेत् । बहिःष्ठं साक्ष्यं जगच्चोपाधिकल्पितम् ।  
उपाधिभूतं चानाद्यज्ञानम् । तादृशोपाधिभूताज्ञानयोगे चाज्ञानयुक्ता चित्तस्मि-  
न्नुपाधौ पुनराभासते । यथा जपाकुसुमरक्तिमा स्फटिक आभासते तद्वत् ।  
स चाज्ञानरूपोपाधिगतश्चिदाभास उपाध्यन्तर्गतत्वादन्तर्यामी भवति । उपाधे-  
र्दृश्यत्वेन तत्साक्षी च भवति । तथोपाधेर्जगद्रूपेण परिणामे कारणं  
च भवति । उपाधियुक्तश्चिदात्मा तु न वस्तुतोन्तर्यामी साक्षी जग-  
त्कारणं च । यद्यप्येवं तथाप्ययमात्मा स्वस्य यश्चिदाभासस्तेन सहा-

१ ग-तस्य लक्ष । २ छ-वस्त्वसंभे । ३ ग-ङ्कुरादिवद । ४ ग-स्यात्मनो । ५ ज-ते ।  
प्रथममाभासवादेन दर्शयति । तथाहि । ६ ड ज-हितात्मा । ७ ग ज-पन्नः स्वचि । ८ ड-  
साविविकोन्तर्या । ९ ग ड च छ ज झ-णमिति ।

बुद्ध्युपहितश्च तत्तादात्म्यापन्नस्वचिदाभासाविवेकाजीवः कर्ता भोक्ता प्रमातेति च कथ्यत इति वार्तिककारपादाः । प्रतिदेहं च बुद्धीनां भिन्नत्वात्तद्गतचिदाभासभेदेन तदविविक्तं चैतन्यमपि भिन्नमिव प्रतीयते । अज्ञानस्य तु सर्वत्राभिन्नत्वात्तद्गतचिदाभासभेदाभावात्तदविविक्तसाक्षिचैतन्यस्य न कदाचिदपि भेदभानमिति ।

अस्मिंश्च पक्षे तत्त्वमादिपदे जहलक्षणैव । साभासस्योपार्थेर्वाच्यार्थस्य

विवेकादन्तर्याम्यादिभिश्चिदाभासशब्दैः कथ्यते । अविवेको भेदाग्रहः । उपाधियुक्तश्चिदात्मोपाधिगतश्चिदाभासश्चेत्यनयोर्भेदो न गृह्यते । तत्र बीजं त्वज्ञानरूपोपाधिगतश्चिदाभासोज्ञानतादात्म्यापन्नः । यथा स्फटिकगतो रक्तिमा स्फटिकतादात्म्यापन्नः स्फटिकाद्भेदेन न गृह्यते तद्वत् । उपाधिभूतमज्ञानं च चिदात्मनि तादात्म्येनाध्यस्तं शुक्तौ रजतवत् । तथा चोपाधिभूतस्याज्ञानस्य चिदात्मना सह चिदाभासेन च सह तादात्म्यमिति चिदात्मचिदाभासयोर्भेदाग्रहः सिद्धः । एवं चान्तर्याम्यादिशब्दानां वाच्योर्थश्चिदाभास एव । तत्राप्यन्तर्यामिशब्देन साक्षिशब्देन च केवलश्चिदाभास एवोच्यते । जगत्कारणेशाक्षिशब्दैस्तुपाधिविशिष्ट उच्यते इति विशेष इत्यन्यत् । तादृशचिदाभासाविवेकाश्चिदात्मा यद्यपि तैः शब्दैः कथ्यते तथापि स तेषां शब्दानां गौणोर्थः । एवमज्ञानकार्यभूता या बुद्धिस्तादृशबुद्धिरूपोपाधियुक्तः स एव चिदात्मा बुद्धितादात्म्यापन्नश्चिदाभासाविवेकाजीवकर्तृभोक्तृप्रमातृशब्दैर्यद्यपि कथ्यते तथापि स भेदाग्रहनिबन्धनो जीवादिशब्दानां गौणोर्थः । वाच्योर्थस्तु तेषां जीवादिशब्दानां बुद्धिगतो बुद्धिविशिष्टश्चिदाभास एव । बुद्धिरहंकारः । केचित्स्वीदृश एव तेषां शब्दानां वाच्योर्थ इत्यत्र न प्रमाणम् । किं त्वज्ञानगतश्चिदाभासश्चिदात्मा चेति द्वयं मिथोऽविविक्तं समुदितमेवान्तर्याम्यादिशब्दानां वाच्योर्थः । तथा बुद्धिगतश्चिदाभासश्चिदात्मा चेति द्वयं मिथोऽविविक्तं समुदितमेव जीवादिशब्दानां वाच्योर्थ इत्याहुः । एतच्च मतान्तरं मूलेऽथ वा ( पृ० ४५ प० ७ ) इत्यादि ग्रन्थेन वक्ष्यते । प्रतिदेहमिति । यद्यप्येक एव चिदात्मा तथापि बुद्धीनां नानात्वात्तद्गतचिदाभासानामपि नानात्वात्तादृशचिदाभासाविवेकेन गृहीतश्चिदात्मापि नानेव प्रतीयत इत्यर्थः ।

अस्मिंश्च पक्ष इति । तत्त्वमसीत्यत्र तच्छब्देन पूर्वोक्तो जगत्कारणीभूतो ब्रह्मेशादिपदवाच्योऽज्ञानगतश्चिदाभासः परामृश्यते । त्वंशब्देन च बुद्धिगतश्चिदाभासो जीवपदवाच्यः परामृश्यते । तयोश्चैक्यं न संभवतीति शब्दद्वयेनापि लक्षणया चिदात्मोच्यते । तथा च लक्ष्यस्य चिदात्मनो वाच्यार्थानन्तर्ग-

१ ग ज-पन्नः स्वाचि । २ इ-साविविको जीवः । ३ च-कारः । प्रति । ४ उ-कारचरणः प्रति । ५ स-कारः । प्रति । ६ च-नां भेदात्तद्गत । ७ स इ च उ-कदापि । ८ स इ च-वाच्यार्थाशस्य । ९ ज-वाच्यार्थाशस्य ।

हानात् । आभासस्यापि जडाजडविलक्षणत्वेनानिर्वचनीयत्वात् । तदुक्तं संक्षेपशरीरके—

साभासाज्ञानवाची यदि भवति पुनर्ब्रह्मशब्दस्तथाहं—

शब्दोहंकारवाची भवति तु जहती लक्षणा तत्र पक्षे ( सं० शा० १।१६९ ) इति ।

तत्त्वाद्वाच्यार्थस्य च सर्वथा त्यागाज्जहल्लक्षणैव गङ्गायां घोष इतिवत् । ननु चिदाभासो हि चित्सादृश्यान्न जडः किं तु चेतनः । चेतनश्च सर्वत्रैक एवेति किमर्थं वाच्यार्थान्तर्गतस्य चिदाभासस्य त्यागः । वाच्यार्थान्तर्गतस्योपाध्यंशमात्रस्य त्यागे तत्रमर्थयोरैक्यं संभवतीति नेयं जहल्लक्षणा । किं तु वाच्यार्थैकदेशयोरुपाधिचिदाभासयोरैकस्य त्यागादपरस्य चात्यागाज्जहद्वजहल्लक्षणा स्यात् । यथा सोयं देवदत्त इत्यन्न तत्पदवाच्यैकदेशस्य तद्देशस्थत्वस्य तत्कालस्थत्वस्य च त्यागः । अयंपदं च वाच्यैकदेशस्यैतद्देशस्थत्वस्यैतत्कालस्थत्वस्य च त्यागः । वाच्यैकदेशस्य शरीराद्यंशस्य तूभयत्रापि न त्याग इति जहद्वजहल्लक्षणा भवति तद्वदिति चन्तत्राह—आभासस्यापीति । चिदाभासो हि यद्यपि न जडस्तथापि चेतनोपि न । चित आभासो हि स न तु चिदेव । अत एव तस्योपाधितन्त्रत्वमनुभूयते । तथा च स जडाजडविलक्षण एवेति तत्त्वमसीति वाक्यप्रतिपाद्यस्यैकशस्यांपपत्तये वाच्यार्थैकदेशभूतमुपाध्यंशमिव तदेकदेशभूत चिदाभासांशमपि त्यक्त्वा वाच्यार्थानन्तर्गतश्चिदात्मा लक्षणीय इति जहल्लक्षणैवा अनिर्वचनीयत्वात् । वार्तिकमते तस्य मिथ्यास्वरूपत्वस्वीकारात् । साभासाज्ञानेति । जीवेशयोरैक्यबोधकेहं ब्रह्मास्मीति वाक्ये यदि ब्रह्मशब्दः साभासाज्ञानवाची भवति तथा तत्रत्योहंशब्दोपि साभासाहंकारवाची भवति तदा तत्र जहल्लक्षणा । अयमाशयः—वस्तुतत्त्वस्य शुद्धस्य चिदात्मनो वाच्यवाचकसर्वव्यवहारातीतत्वात्साभासाज्ञानादेश्च व्यवहार्यत्वात्तत्रैव शब्दवायोगोपपत्तेः साभासाज्ञानस्य साभासाहंकारस्य च शब्दवाच्यत्वम् । तदुभयाधिष्ठानत्वेनानुगततया तत्संबन्धिनि चिदात्मनि ब्रह्मशब्दोहंशब्दश्च जहल्लक्षणया वर्तत इति । यदि भवतीति यद्विशब्देनारुचिः सूचिता । तद्वीजं तु शुद्धस्य चिदात्मनः स्वरूपेणाव्यवहार्यत्वेपि अज्ञानाहंकाराद्विद्वारा व्यवहार्यत्वं संभवति । तथा च केवलस्य चिदात्मनो ब्रह्मादिशब्दवाच्यत्वासंभवेऽप्युपाधितद्रूपचिदाभासविशिष्टस्य चिदात्मनः शब्दवाच्यत्वात् जहल्लक्षणा । किं तु वाच्यैकदेशयोरुपाध्यंशचिदाभासांशोस्त्यागाद्वाच्यैकदेशस्य चिदंशस्यात्यागाज्जहद्वजहल्लक्षणैयमिति । एतच्चानुपदमेव मूलेऽथ वेत्यादिना स्फुटीभविव्यति ।

न चाभासस्यैव बद्धत्वात्केवलचैतन्यस्यं च मुक्तत्वाद्बन्धमोक्षयोर्वैय-  
धिकरण्यं स्वनाशार्थं प्रवृत्त्यनुपपत्तिश्चेति वाच्यम् । केवलचैतन्यस्यैवाभास-  
द्वारा बद्धत्वाभ्युपगमात् । तदुक्तं वार्तिककारपादैः—

अयमेव हि नोनर्थो यत्संसार्यात्मदर्शनम् ( वा० )  
इति । तेन शुद्धचैतन्यस्याभास एव बन्धस्तन्निवृत्तिश्च मोक्ष इति न  
किंचिदसमञ्जसम् ।

अथ वा चिदाभासाविविक्तचैतन्यमपि तत्त्वमादिपदवाच्यम् । तेन  
वाच्यैकदेशस्यात्यागार्द्रस्मिन्पक्षे जहदजहल्लक्षणैवेति न कोपि दोषः । अय-  
मेव च पक्ष आभासवाद इति गीयते ।

न चाभासस्यैवेति । कर्तृत्वादिसांसारिकधर्मवान्बद्धः । स च चिदाभासो  
जडाजडविलक्षणोऽनिर्वचनीयः । मुक्तस्तु तत्त्वज्ञानागमिन्यक्तपूर्णानन्दस्वरूपः ।  
स च चिन्मात्रस्वरूपो न तु चिदाभासः । तथा च यो बद्धः स न मुक्तो भवति  
किं त्वन्य एव मुक्त इति वैयधिकरण्यं दोषः । किं च यो बद्धश्चिदाभासः स तत्त्व-  
ज्ञानेनोपाधिनाशाकृष्ट एव भवति । तथा च स्वनाशार्थं कथं तस्य प्रवृत्तिः  
स्यादित्याशयः । केवलेति । न चिदाभासो बद्ध इत्युच्यते । किं तु चिदात्मैव  
चिदाभासद्वारा बद्ध इति । तथा च न बन्धमोक्षयोर्वैयधिकरण्यम् । नापि  
स्वनाशार्थं प्रवृत्तेरनुपपत्तिः । चिदात्मनो हि वास्तवं शुद्धं मुख्यं स्वरूपम् ।  
तस्यैव च कल्पितं गौणं चिदाभासरूपं द्वितीयं स्वरूपं जीवशब्दवाच्यम् । तथा  
च मुख्यस्वरूपेणैव सदावस्थितये स्वकीयस्यापि गौणस्वरूपस्य नाशार्थं प्रवृ-  
त्तिर्न दोषाय । गौणस्वरूपनाशार्था प्रवृत्तिश्चेयं गौणस्वरूपेणैव संपाद्यत इत्य-  
न्यत् । कण्टकेनैव हि कण्टकः शोधनीयां भवति । अयमेवेति । स्वस्य  
गौणरूपेण दर्शनमेव संसार्यात्मदर्शनम् । तादृशदर्शनस्यानर्थत्वोक्त्या तादृश-  
दर्शनमूलभूतं यदज्ञानं तस्य चिदात्मनि संबन्ध एव बन्धस्तद्वियोगो मोक्ष इति  
सिद्धम् ।

एवमाभास एव तत्त्वंपदवाच्य इति मतं समर्थ्याभासातिरिक्तं चैतन्य-  
मपि तत्त्वंपदवाच्यमिति मतं प्रदर्शयति—अथ वेति । अनुपपदमेवैतदुपपादि-  
तम् । आभासवाद इति । अयं भावः । जपाकुसुमसंनिहितस्फटिके  
दृश्यमानो रक्तिमा प्रायो रक्तिमाभास इत्युच्यते । वर्पणे दृश्यमानं मुख्यं  
प्रायो मुखप्रतिबिम्बमित्युच्यते । क्वचित्तु स्फटिके रक्तिमा प्रतिबिम्बते वर्पणे मुख-  
माभासत इत्यपि प्रयुज्यत इत्यन्यत् । तत्राभासग्राहकोपाधिः स्वसमीपवस्तु-

१ झ-न्यस्यैव मुक्त । २ ग च छ ज-स्य मुक्त । ३ ग छ च छ ज झ-वामासा । ४  
ग-त्वमसि । ५ स ड च छ ज झ-शस्य त्यागात् अस्मि । ६ स ड च छ ज झ-स्मिन्नपि पक्षे ।

अज्ञानोपहितं बिम्बचैतन्यमीश्वरः । अन्तःकरणतत्संस्कारावच्छिन्नाज्ञान-  
प्रतिबिम्बितं चैतन्यं जीवं इति विवरणकाराः । अज्ञानप्रतिबिम्बितं चैतन्यमी-  
श्वरः । बुद्धिप्रतिबिम्बितं चैतन्यं जीवः । अज्ञानानुपहितं तु बिम्बचैतन्यं शुद्ध-  
मिति संक्षेपशारीरककाराः ।

गतं गुणमेव केवलं स्वस्मिन्प्रदर्शयति । प्रतिबिम्बग्राहकोपाधिस्तु स्वाभिमुखं  
गुणविशिष्टं यद्वस्तु तदेवान्यदिव स्वान्तःस्थतया प्रदर्शयति । चैतन्यं तु ज्ञानमेव  
न तु तदन्यस्तस्याश्रयः कश्चित् । तथा च बुद्ध्युपाधौ दर्पण इव स्फटिक  
इव वा प्रतीयमाने चैतन्ये न कश्चित्तादृशो विशेषः । किंतु यथा प्रतिबिम्बस्थले  
वस्तुतो विचारे क्रियमाण आदर्शस्यान्तर्न किमपि मुखादिकं वर्तते । किंतु दर्प-  
णप्रतिहतपरावृत्तैश्चाक्षुषैः किरणैर्बिम्बभूतमेव मुखादिकमन्यादिव दृश्यते । तस्य  
च बिम्बरूपेण सत्यत्वं प्रतिबिम्बरूपेणासत्यत्वम् । तथा च बिम्बभूता स्वरूपतः  
सत्या चिदेव बुद्ध्युपाधिसंनिधानादसत्यप्रतिबिम्बरूपेण दृश्यमाना जीवशब्द-  
वाच्येति प्रतिबिम्बवादिनां मतम् । अस्मिन्मते तत्त्वमसीत्यत्र जहल्लक्षणा नैव  
संभवति । आभासवादे तु यथा स्फटिके प्रतिहतैः परावृत्तैश्च चाक्षुषैः किरणै-  
र्जपाकुसुमगतो रक्तिमा न प्रदर्श्यते तत्र किरणानां परावृत्त्यभावात् । किंतु  
जपाकुसुमगतरक्तिमसदृशोन्य एव रक्तिमा स्फटिके दृश्यते । स च स्वरूपे-  
णासत्यः । तथा बुद्ध्युपाधिगतः स्वरूपेणासत्यो यश्चिदाभासः स एव जीवशब्द-  
वाच्यः । अस्मिन्मते तत्त्वमसीत्यत्र जहल्लक्षणा संभवति । बुद्ध्युपाधिगताश्चि-  
दाभासस्तस्माद्भिन्नापि बिम्बभूता चिच्चैत्येत्समुदितं जीवशब्दवाच्यं चेज्ज-  
हदजहल्लक्षणापि स्यादिति चेद्वस्तु ।

अथ प्रतिबिम्बवादं प्रदर्शयति-अज्ञानोपहितमिति । अज्ञानानुपहितं तु  
शुद्धमेव । ईश्वरस्य बिम्बचैतन्यरूपत्वेऽपि जीवस्य प्रतिबिम्बरूपत्वादत-  
द्विवरणकारमतं प्रतिबिम्बवाद इत्युच्यते । अन्तःकरणेति । अन्तःकरणं  
च तत्संस्कारश्चेत्येतदन्यतरावच्छिन्नं यदज्ञानं तत्प्रतिबिम्बितं चैतन्यं  
जीवः । तत्र सृष्टावज्ञानमन्तःकरणावच्छिन्नं प्रलये तत्संस्काराव-  
च्छिन्नमिति विवेकः । अन्तःकरणानां तत्संस्काराणां चानेकत्वान्तादृशोपा-  
धिभेदेनैकस्याप्यज्ञानस्य घटाकाशादिवन्नानात्वान्तप्रतिबिम्बितस्य चैतन्य-  
स्यापि नानात्वमित्येकाविद्यापक्षेपि नानाजीववादः समर्थितः । शुद्धमिति ।  
जीवेशोभयानुस्यूतं साक्षिरूपम् । एतत्संक्षेपशारीरककारमते जीवेशयोरुभयोरपि  
प्रतिबिम्बरूपत्वात्सपष्ट एवायं प्रतिबिम्बवादः । समष्ट्यज्ञानप्रतिबिम्बितं चैतन्यमी-  
श्वरः । व्यष्ट्यज्ञानकार्यभूतास्वनेकासु बुद्धिषु प्रतिबिम्बितचैतन्यरूपा जीवाः ।

१ ज ह- जीवः । अज्ञानानुपहितं चैतन्यं शुद्धमिति विवरण । २ स इ-रणाचार्याः ।  
३ ग च छ ज ह-अज्ञानोपहितं बिम्ब । ४ ड च छ- तं बिम्ब ।

अनयोश्च पक्षयोर्बुद्धिभेदाजीवनानात्वम् । प्रतिबिम्बस्य च पारमार्थिक-  
त्वाज्जहदजहलक्षणैव तत्त्वमादिपदेषु । इममेव च प्रतिबिम्बवादमाचक्षते ।

अज्ञानविषयीभूतं चैतन्यमीश्वरः । अज्ञानाश्रयीभूतं च जीव इति वाच-  
स्पतिमिश्राः । अस्मिंश्च पक्षे अज्ञानानात्वाजीवनानात्वम् । प्रतिजीवं च  
प्रपञ्चभेदः । जीवस्यैवाज्ञानोपहिततया जगदुपादानत्वात् । प्रत्यभिज्ञा चैति-  
सादृश्यात् । ईश्वरस्य च सप्रपञ्चजीवाविद्याधिष्ठानत्वेन कारणत्वोपचारादिति ।  
अयमेव चावच्छेदवादः ।

बुद्धिभेदादिति । बुद्धिरन्तःकरणम् । आद्ये पक्षे बुद्धिभेदात्तत्संस्कारभेदः ।  
तद्भेदाच्च तदवच्छिन्नज्ञानभेदः । तद्भेदाच्च तत्प्रतिबिम्बितचैतन्यभेद इति  
जीवनानात्वम् । अन्त्ये तु बुद्धिभेदात्तत्प्रतिबिम्बितचैतन्यभेद इति जीवना-  
नात्वम् । पारमार्थिकत्वादिति । प्रतिबिम्बं च न बिम्बादन्यार्थिकचिदित्यनुपदमे-  
वोक्तमिति बिम्बरूपेण पारमार्थिकमेव तत् ।

अथ वाचस्पतिमिश्राभिमतमवच्छेदवादं प्रदर्शयति-अज्ञानविषयीभूत-  
मिति । भावरूपाज्ञानसंबन्धात्स्वेनैव स्वस्य रूपं न ज्ञायते । तत्र यन्न ज्ञायते  
तेन रूपेण तस्यैवेश्वरत्वम् । यच्च न जानाति तेन रूपेण तस्यैव जीवत्वम् ।  
अज्ञानस्य चानादित्वादेतादृश्यवस्थितिरनादिरेव । अज्ञानं च नानाविधम् ।  
तदपेक्षयान्या माया तु नास्त्येव । अज्ञानान्येवेश्वरोपाधिभूतानि । तानि च  
स्वविषयतयेश्वरस्वरूपावच्छेदकानि । आश्रयतया च जीवस्वरूपावच्छेद-  
कानि । तथा च यथालोके तुलाविद्यामूलकरजताभासस्थलेऽविद्याविषयीभूता  
शुक्तिर्न रजतमुत्पादयितुं प्रभवति किंत्वविद्या यमाश्रित्य वृत्त्यति स जीव  
एव तादृशाविद्यासहायेन रजतं प्रकल्पयति । तथा चेतनोपीश्वरो मूला-  
ज्ञानविषयत्वाच्च जगदुत्पादयितुं प्रभवति । किं तु जीवा एव स्वस्वाविद्यासहा-  
येन जगत्प्रकल्पयन्ति । यच्चान्यैर्व्यवहारसिद्ध्यर्थं कूटस्थब्रह्मजीवेशभेदेन  
चिञ्चातुर्विध्यं प्रकल्पितं यच्चापरैर्व्यवहारसिद्ध्यर्थं जीवेशशुद्धभेदेन चित्तैर्विध्यं  
प्रकल्पितं तदस्मिन्मते न प्रकल्प्यते । किं तु जीवेशभेदेन द्वैविध्यमेव चित्तः ।  
ईशः शुद्धश्चैक एव निरुपाधिकः । जगदुत्पादनार्थं हि शुद्धचिदपेक्षयान्यो  
मायोपाधिक ईशः कल्प्यते । तच्च जगदुत्पादनमस्मिन्मते जीवकृतमेव । तथा  
च शुद्धा चिदेवेशपदेनोच्यते । सा च नानाविधा जीवास्तद्विद्याश्च नानावि-  
धास्तकार्यभूता नानाविधाः प्रपञ्चाश्चेत्येषां सर्वेषामधिष्ठानभूतेत्येतावतेशस्य  
जगत्कारणत्वोक्तिर्योजनीया । नानाविधानां जीवानां प्रत्येकं प्रपञ्चकल्पकत्वा-

७ च ज झ-च बिम्बप्रतिबिम्ब । २ ग-यौकृतं । ३ ज-भूतं चैतन्यं च जीव । ४ ग ह  
च छ ज झ-स्यैव स्वाज्ञानो । ५ ज-जत्वम् । प्रत्य । ६ ग-चापि सा । ; च छ ज झ-च सादृ ।  
७ झ-पपञ्चाविद्याजीवाधि ।

अज्ञानोपहितं बिम्बचैतन्यमीश्वरः । अज्ञानप्रतिबिम्बितं चैतन्यं जीव

त्प्रातिजिवं प्रपञ्चा भिन्नः । चैत्रीयाज्ञानकल्पितः प्रपञ्चो न मैत्रस्य प्रत्यक्षो भवति नहि चैत्रस्येदं रजतमित्यवभासं सति तद्रजतं तदितरेषां सर्वेषां प्रत्यक्षं भवति । स्वाज्ञानकल्पित एव स्वस्य प्रत्यक्षो भवति । यत्र चैकमेव घटं बहवश्चैत्रादयः पश्यन्तीत्यनुभूयते तत्रापि वस्तुतो नैको घटः किं तु बहव एव । एकैको द्रष्टा एकैकमेव घटं पश्यति । य एव घटश्चैत्रेण दृष्टः स एव मैत्रेण दृष्ट इति प्रत्याभिज्ञा तु साजात्येनोपपादनीया । तदवोपधमित्यादिप्रत्याभिज्ञावत् । केचित्तु यत्र दशभिरैको घटो दृष्टस्तत्र तेषां दशानां द्रष्टृणां दशभिरज्ञानैर्भिलित्वा स घट उत्पादितः । तथा चांक्षा प्रत्याभिज्ञास्त्वेनोपपद्यत इत्याहुः ।

एवं वार्तिककारोक्त आभासवादः संज्ञेदशारिरककारोक्तः प्रतिबिम्बवावो वाचस्पतिमिश्रोक्तोवच्छेदवादश्च प्रदर्शितः । एषु च पक्षेषु कः पक्षो युक्ततरः । तथा माया चाविद्या चैकैवेति मायाविद्ययोर्भेदवादे माया चाविद्या च भिन्नैवेति मायाविद्ययोर्भेदवादः । अनयोः को युक्ततरः । तथैकवाविद्या सैव च जीवत्वप्रापकोपाधिरिति पक्ष एकजीववादः । एकवाविद्यान्तःकरणतत्संस्कारावच्छिन्ना जीवोपाधिरिति पक्षे नानैवाविद्या जीवोपाधिभूता इति पक्षे च नानाजीववादः । अनयोश्च कः पक्षो युक्ततरः । तथा माया आश्रयत्वेनशोपाधिरिति पक्षे ईशसष्टं जगत् । मायाविषयत्वेनशोपाधिरिति पक्षे जीवसष्टं जगत् । अनयोश्च मध्ये किं युक्ततरम् । तथा जीवकर्तृकं जगदिति पक्षे दृष्टिसृष्टिवादः । ईश्वराश्रितं मायानिर्मितं जगत् इति पक्षे साधारणसृष्टिवादः । दृष्ट्यनुरोधेन सृष्टिरिति यो वादःस दृष्टिसृष्टिवादः । यथा स्वप्ने येन यावद् दृष्टं तावदेव तत्रोत्पन्नं नान्यत् । प्रमाणाभावात् । यथा वा नैयायिकनये घटद्वयगतं द्वित्वं यदा ज्ञायते तदैव द्रष्टृगतापेक्षाबुद्ध्या तत्र द्वित्वमुत्पद्यते न तु ततः पूर्वमकघटसंनिहितघटान्तरस्य बहुकालमवस्थानेपि । यथा च जीवाश्रितया तूलाविद्यया निर्मितं प्रातिभासिकं रजतं द्रुय्यावद्दर्शनं सृष्टं भवति न तु ततः पूर्वमनन्तरं वा तद्वत् । व्यावहारिकं हि वस्तु ज्ञातमज्ञातं वा कार्यकारि भवति । यथाभिर्ज्ञातोऽज्ञातो वा दाहं जनयत्येव । प्रातिभासिकं तु न कदाप्यज्ञातं कार्यकारि भवति । अज्ञातस्य ह्यस्तित्वमेव नास्ति तत्कथं कार्यकारि भवेत् । तथा च ज्ञानकाल एवास्तित्वमिति दृष्टिसृष्टिवादबीजम् । दृष्टमदृष्टं वा सर्वमेव स्वस्वकारणसामग्रीत उत्पद्यते न तु दर्शनकाल एव । तस्य दर्शनं च यदा कदापि भवत्विति यो वादः स साधारणसृष्टिवादः । अनयोश्च कोत्र युक्ततरः । एवं बहुविधाः संशयाः प्रादुर्भवन्ति ।

अत्र युक्ततरं सिद्धान्तं प्रदर्शयति-अज्ञानोपहितामिति । अयं भावः । यथा-काशी चतुर्विधम् । मूलभूतं निरुपाधिकं महाकाशमेकम् । जलाद्युपाधिसंनिहितं सोपाधिकं द्वितीयम् । जलान्तर्गतं जलाद्यवच्छिन्नं तृतीयम् । जले प्रतिबिम्बितं चतुर्थम् । तथा चैतन्यं चतुर्विधम् । मूलभूतं निरुपाधिकं शुद्ध-

इति वा अज्ञानानुपहितं शुद्धं चैतन्यमीश्वरः अज्ञानोपहितं च जीव इति वा मुख्यो वेदान्तसिद्धान्त एकजीववादाख्यः । इममेव च दृष्टिसृष्टिवादमाचक्षते । अस्मिंश्च पक्षे जीव एव स्वाज्ञानवशाज्जगदुपादानं निमित्तं च । दृश्यं च सर्वं

चैतन्यमेकम् । अविद्योपाधियुक्तं सोपाधिकं द्वितीयम् । अविद्यावच्छिन्नमविद्यान्तर्गतं तृतीयम् । अविद्याप्रतिबिम्बितं चतुर्थम् । अत्र प्रतिबिम्बवादे चोक्तं चतुर्थं जीवस्वरूपं द्वितीयं चेशस्वरूपम् । तृतीयमीशस्वरूपमिति तु कल्पयितुं न शक्यते । ईशो हि जीवानां नियन्ता । प्रतिबिम्बं हि बिम्बतन्त्रामिति उपाधिबहिर्भूतं बिम्बचैतन्यमेव तस्य नियामकं न तूपाध्यन्तर्गतं चैतन्यम् । अवच्छेदवादे चतुष्टये तृतीयं जीवस्वरूपम् । प्रथमं चेशस्वरूपम् । अत्र द्वितीयमीशस्वरूपमिति कल्पयितुं न शक्यते । तस्योपाधिबहिर्भूतत्वेनोपाध्यन्तर्गतचैतन्यं प्रत्यनियामकत्वात् । उपाध्यन्तर्गतचैतन्यस्वरूपजीवस्य नियामकं तु सर्वव्यापकं शुद्धं चैतन्यम् । एवं प्रतिबिम्बवादेनावच्छेदवादेन चेति प्रकारद्वयेन जीवेशयोः स्वरूपमत्र सिद्धान्त इति निर्दिष्टम् । आभासवादस्य तु नात्रोल्लेखः । तद्विजं त्वाभासवाद उपाधिविशिष्टाश्चिदाभासो हि जीवः । तत्र चोपाध्यंशा आभासांशश्चेति द्वयमपि मिथ्येति मोक्षे जीवस्वरूपविनाश इति मोक्षे प्रवृत्तिर्न स्यात् । शुद्धं चैतन्यं मोक्षभागित्वेनावतिष्ठत इति चेत्किं तेन । तस्य जीवः शब्दवाच्यकोटावप्रवेशात् । यदुक्तमयमेव हि नोनर्थो यत्संसार्यात्मदर्शनमिति । तत्र तादृशं संसार्यात्मदर्शनं किं चित उत तदाभासस्य । आद्ये न बद्धो जावः । संसार्यात्मदर्शनरूपबन्धस्य चिदाभासरूपे जीवेऽसत्त्वात् । अन्त्ये न स मुक्त इति बन्धमोक्षयोर्वैयधिकरण्यं तदवस्थमेव स्यादिति । माया चाविद्या चैकैव लाघवात् । व्यवहारसिद्धयर्थं हि सर्वैयं कल्पना । व्यवहारश्च मायाऽविद्ययोरभेदप्युपपद्यते । मायाऽविद्ययोरभेदे सिद्धेर्थादेवाविद्याया न नानात्वम् । सा चैकाविद्या स्वरूपेणैव जीवत्वप्रापकोपाधिरिति जीवोप्येक एव । जीवभेदप्रत्ययस्तु देहभेदमूलको भ्रम एव । सुखदुःखाण्यपलाब्धिभेदस्तु अन्तःकरणभेदादप्युपपद्यते । कर्तृत्वभोक्तृत्वप्रापकोपाधित्वं त्वन्तःकरणानाम् । अत एकजीववादे सर्वशरीरेषु क्रियासाम्यं भोगसाम्यं च स्यादिति नापावनीयम् । अथ यदि मायाऽविद्या चैका सा च जीवत्वप्रापकोपाधिस्तर्ह्येशस्यापीशत्वप्रापकोपाधिः सैव वाच्या । अन्यस्य कस्याप्यभावात् । तथा चोपाध्यैक्ये कथं जीवेशयोर्भेद इति चेत्-उच्यते । यद्यप्यैक्योभयोपाधिस्तथापि सा नैकैव प्रकारेणोभयोरुपाधिः । किं तु विषयत्वेनेशोपाधिराश्रयत्वेन च जीवोपाधिः । ईश्वरः केवलमविद्याया विषय एव न त्वाश्रयः । किं तु तदाश्रयो जीव एव । अविद्याश्रयत्वाभावाच्च नेशो जगत्सृजति किं तु जीव



प्रातीतिकम् । देहभेदाच्च जीवभेदभ्रान्तिः । एकस्यैव च स्वकल्पितगुरुशास्त्राद्यपबुं-  
हितश्रवणमननादिदाढ्यादात्मसाक्षात्कारे सति मोक्षः । शुकादीनां मोक्षश्रवणं  
चार्थवादः । महावाक्ये च तत्पदमनन्तसत्यादिपदवैदज्ञानानुपहितचैतन्यस्य

एव स्वाश्रिताविद्यया जगत्प्रकल्पयति स्वाम्भिकहस्त्यश्वादेवत् । तथा  
चार्थादेव दृष्टिसृष्टिवादः फलितो भवतीति सर्वे दृश्याः पदार्थाः प्रातिभा-  
सिका एवेति सिद्धान्तरहस्यम् । एकस्यैव चेति । एकजीववादे च कल्पद्व-  
यम्-किमर्थमकां जीवः सर्वाणि शरीराण्यविशेषेणाधितिष्ठति अथवा यत्किञ्चि-  
देकमेव शरीरमधितिष्ठति । तत्राद्यकल्पो न युक्तः । शरीरान्तरस्थसुखादेः  
शरीरान्तरेनुसंधानप्रसङ्गात् । शरीरभेदां नियामक इति कल्पयते चेत्कायव्यूहे  
शरीरान्तरस्थसुखादेः शरीरान्तरेनुसंधानाभावप्रसङ्गः । अतश्चान्त्यकल्प एव  
युक्तः । यद्यप्यस्मिन्कल्पमुकमेव शरीरं जीवनाधिष्ठितमिति विशेषतो निश्चेतुं  
न शक्यते तथापि किञ्चिदेकमधिष्ठितमित्येवास्माभिरुच्यते । तत्किमपि भवा-  
न्गृह्णातु नास्माकं तत्र लेशतोप्याग्रहः । केवलं यदधितिष्ठति तत्र स एको  
जीवो मुख्यः । इतरं सर्वं मिथ्याभूता जीवाभासास्तेन कल्पिता एव सर्वे देव-  
दत्तादयः । अतस्तदितरे तं सर्वं मिथ्याभूता एव । यथा नानाजीववादेपि  
यद्भक्त्येन स्वप्न कल्पिता देवदत्तादयो मिथ्याभूता एव भवन्ति तद्वत् । गुरुशिष्य-  
भावः शास्त्राद्यपबुंहणं श्रवणमननादिकं च सर्वं तेनैकशरीरस्थेन कल्पितम् ।  
तथा च यदि कदाचिदात्मसाक्षात्कारान्मोक्षः स्याच्चैतस्यैवैकस्य । न त्वन्यस्य  
कस्यापि । अन्यस्य जीवस्यैवाभावात् । तथा च शुक्वामदेवादयोनेके मुक्ता  
इति यदुच्यते तत्प्ररोचनमेव केवलं न तु वस्तुस्थितिः । न च य एको मुख्यो  
जीवः स एव कदाचिच्छुक्कः स्यादिति शुको मुक्त इति व्यवहारः समाचीन  
एवेति वाच्यम् । तावदापि शुक्वामदेवादीनामनेकेषां मुक्त्यसंभवात् । वस्तु-  
तोऽनेकेषां जीवानामभावात् । किं च योसावेको मुख्यो जीवः स यदि शुक्कः  
स्यात्तर्हि तस्य मोक्षे तत्कल्पितस्य सर्वस्यैवास्य प्रपञ्चस्य विलयः स्यात् । यथा  
स्वप्ने कल्पितानां गजाश्वादीनां सर्वेषामेव स्वप्नद्रष्टृजागृतौ विलयो भवति  
तद्वत् । ततश्च नेदानीं जगद् दृश्येत । अतः स मुख्य एको जीवः शुको नेत्यवश्यं  
कल्पनीयमिति शुको मुक्त इति व्यवहारः केवलमर्थवाद एव । एकश्चायं मुख्यो  
जीवो यच्छरीरमधितिष्ठत्तच्छरीरं तद्वितराणि सर्वाणि च शरीराणि तेषु च  
विद्यमानान्यन्तःकरणाङ्गानि सर्वाणि च व्यावहारिकसत्यान्धेव । जीवाः पर-  
मितरेषु शरीरेषु प्रातिभासिका मिथ्याभूता इति बोध्यम् । ननु तत्त्वमसीति  
महावाक्ये तत्पदं पूर्वप्रकृतस्य जगत्कारणस्य परामर्शकम् । तच्च जगत्कारणं  
जीवश्चेत्तस्य त्वंपदवाच्यं संबोधये जीवंऽभेदान्वयसंभव इति नेदं ब्रह्मप्रतिपादकं  
महावाक्यं स्यादित्यत आह-महावाक्ये चेति । उद्दालको हि श्वेतकेतुं प्रत्या-

लक्षणयोपस्थापकमित्याद्या अवान्तरभेदाः स्वयमूहनीयाः ।

ननु वस्तुनि विकल्पासंभवात्कथं परस्परविरुद्धमतप्रामाण्यम् । तस्मा-  
त्किमत्र हेयं किमुपादेयमिति चेत्-क एवमाह वस्तुनि विकल्पो न संभवतीति ।  
स्थाणुर्वा पुरुषो वा राक्षसो वेत्यादिविकल्पस्य वस्तुन्यपि दर्शनात् । अतात्त्विकी  
सा कल्पना पुरुषबुद्धिमात्रप्रभवा । इयं तु शास्त्रीया जीवेश्वरविभागादिव्यव-  
स्थेति चेत्- नूनमतिमेधावी भवान् । अद्वितीयात्मतत्त्वं हि प्रधानं फलवत्त्वा-  
दज्ञातत्वाच्च प्रमेयं शास्त्रस्य । जीवेश्वरविभागादिकल्पनास्तु पुरुषबुद्धिमात्र-

त्मतत्त्वमुपदेष्टुं प्रवृत्तः । तथा च प्रकरणानुरोधेन ब्रह्मपरंयं श्रुतिरिति निश्चिते  
तात्पर्यानुपपत्त्या तत्पदस्य निरुपाधिके चेतन्ये लक्षणा स्वीक्रियते । त्वंपदस्यापि  
तत्रैव लक्षणा स्वीक्रियते इति श्रुतितात्पर्योपपत्तिः ।

ननु वस्तुनीति । सिद्धस्य वस्तुनो हि किञ्चिदेकविधमेव स्वरूपं स्यान्न तु  
तत्र तद्वस्त्विदृशमपि स्यात्तादृशमपि स्यादित्येवमनेकप्रकारकं तद्वक्तुं शक्यते ।  
उच्यते चेत्तत्र य एकः प्रकारो विद्यते तदुक्तेः प्रामाण्यमन्यासामप्रामाण्यमेव ।  
तथा चात्र परस्परविरुद्धजीवस्वरूपप्रतिपादकानां वार्तिककारसंक्षेपशारीरक-  
कारवाचस्पतिमिश्राणां मध्य एकस्यैव कस्यचिद्यथार्थववृत्त्यमित्यतस्तदु-  
क्तमुपादेयमितरत्र हेयमेव स्यादित्याशयः । शास्त्रेयिति । शास्त्रं हि तत्त्वावेष्टकम् ।  
तत्रत्या चेयं जीवेश्वरस्वरूपविभागव्यवस्था मुमुक्षुभिर्जिज्ञासुभिः प्रमाणत्वेन  
ग्राह्या भवतीत्याशयः । सोपहासं दूषयति-नूनामिति । शास्त्रे ये ये विषयाः  
प्रतिपादितास्तेषु मुख्यं प्रमेयमित्यमुकं प्रतिपादितं तदङ्गतया तत्साक्षात्कारो-  
पयोगित्वेन ज्ञेयमित्यमुकं प्रतिपादितमिति निर्धारणाभावः शङ्काकृत उपहासे  
बीजम् । शास्त्रे चाद्वितीयात्मतत्त्वं मोक्षसाधनतया जिज्ञापायिषितमिति तदेव  
मुख्यं प्रमेयम् । सा चात्मतत्त्वप्रमितियेन येन मार्गेण सुलभा स्यात्तादृशाः अनेके  
मार्गा निबन्धकारैः स्वस्वबुद्ध्यनुसारेण प्रकल्प्य प्रदर्शिताः । कल्पितं च वस्तु  
कदाचित्सत्यमपि भवतीत्यतो निबन्धकारप्रदर्शितेष्वेतेषु मार्गेषु कदाचित्कश्चि-  
देको मार्गः सत्योपि स्यात् । मिथ्या विरुद्धत्वान्नानेकेषां मार्गानां सत्यत्वं संभा-  
वनागन्धमर्हति । कदाचित्सर्वेष्वेतेषु प्रदर्शिता मार्गा असत्याः स्युरिति त्वस्ति  
संभवः । कथमप्यस्तु मुख्यप्रमेयावगत्युपकारकत्वं कस्यापि मार्गस्य लेशतोपि  
न हीयते । अतो नाप्रामाण्यशङ्कावकाशो लभते । यथा श्रुतावपि किञ्चिदर्थवाङ्-  
वाक्यं सर्वथाऽविद्यमानमर्थं प्रतिपादयदपि विधिप्ररोचनरूपं मुख्यं कार्यं साध-

१ ख ड च छ ज झ-त्याद्यवा । २ च छ ज-भेदा ऊह । ३ च ज-मवहेयं । ४-  
किं हेयं । ५ झ-किमु हेयं । ६ छ ज झ-चेन्न । क एव । ७ छ-नात् । नन्वतात्त्विकी । ८ झ-  
पमात्र । ९ ग-द्विप्रभ । १० झ-श्वरादिक । ११ च-स्तु बुद्धि । १२ ग-द्विप्रभ ।

प्रभवा अपि शास्त्रेणानूद्यन्ते । तत्त्वज्ञानोपयोगित्वात् । फलवत्संनिधावफलं तदङ्गमिति न्यायात् । भ्रमसिद्धस्यापि श्रुत्यानुवादसंभवात् । एतेन द्वैतज्ञानेनाद्वैतज्ञानस्य बाधो निरस्तः । घटादिद्वैतेनिश्चयस्याप्यैद्वैतसन्मात्रांशे अज्ञाते प्रामाण्याभ्युपगमाच्च । ज्ञानाज्ञानयोः समानाश्रयविषयत्वनियमात् । जडे च प्रमाणप्रयोजनाभावेनाज्ञानानङ्गीकारात् । सर्वप्रमाणानां चाज्ञातज्ञापकत्वेन प्रामाण्यात् । तदवच्छिन्नचैतन्याज्ञानादेव तत्राप्यज्ञातव्यवहारोपपत्तेः । प्रामाण्यस्य चाज्ञातज्ञापकरूपत्वात् । अन्यथा स्मृतेरपि तदापत्तिरिति<sup>१</sup> ।

यत्येवेत्येतावता तस्य नाप्रामाण्यं तद्वत् । किं च कल्पितं प्रतिबिम्बाविकीर्णस्वरूपं सत्यमेवेति यद्यपि न निश्चयस्तथापि तदसत्यमेवेत्यपि न निश्चय इति कथं तदुक्तेरप्रामाण्यमाशङ्क्यते । अथासत्या अप्येते मार्गा मुख्यमुद्दिष्टं साधयन्तु नाम । परं तु रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव इत्यादिश्रुतिषु कथं तदुक्तिरिति चेत्त्राह-भ्रमसिद्धस्यापीति । यथा स्वप्नप्रपञ्चोऽसत्योपि श्रुत्यानूद्यते तद्वत् । एतेनेति । जीवेश्वरविभागद्वैतप्रपञ्चप्रतीतिमूलभूताज्ञानसाधनेनोक्तरीत्याऽद्वितीयात्मतत्त्वज्ञानस्य परमपुरुषार्थसाधनत्वेन चेत्यर्थः । अद्वितीयात्मतत्त्वज्ञानस्य हि फलवत्त्वाद्ज्ञातविषयकत्वाच्च सर्वतो बलवत्त्वमिति तदेव प्रमाणं न तु द्वैतज्ञानं प्रमाणम् । तस्याध्यासमूलकत्वेन दुर्बलत्वात् । घटादिद्वैतज्ञानेनाद्वैतज्ञानस्य बाधाभावे हेत्वन्तरमाह-घटादीति । विरोधे हि बलवता दुर्बलस्य बाधो बाधितस्य चाप्रामाण्यं स्यात् । अत्र तु विरोध एव नास्ति । घटोस्तीत्यत्र घटांशः सदंशश्चावभासते । तत्र सदंशेन तु नाद्वितीयात्मतत्त्वज्ञानस्य विरोधः । स्वस्य स्वनैव सह विरोधाभावात् । अद्वितीयात्मतत्त्वमेव हि सदंशः । तथा च विरोधाभावाद् घटज्ञानस्य सदंशेन प्रामाण्यमेव । अथ घटांशेन विरोध इति ब्रूषे चेत्-उच्यते । आदौ तावद् घटांशो ज्ञात एव न भवति दूरे तेन सह विरोधः । घटः प्रकाशत इति व्यवहारस्तु घटाधिष्ठानभूताचिदंशाभिप्रायेणोपपद्यते । अवश्यं चैतदेवं विज्ञेयम् । इतरथा घटः स्वरूपतो जडः प्रकाशविरुद्धस्वभावः स कथं स्वरूपतः प्रकाशितः स्यात् । तथा च चित्तो घटरूपेण स्फुरणाच्चिद्वत्प्रकाशस्य घट आरोप इति घटः प्रकाशत इति व्यपदेशो गौण एव । किं चाज्ञानस्य य आश्रयः स एव ज्ञानस्याश्रयो न तु कदाचिदप्यचेतनः पाषाणादिरित्येवं यथा ज्ञानाज्ञानयोः समानाश्रयत्वनियमस्तथा य एवाज्ञानस्य विषयः स एव ज्ञानस्येत्येवं ज्ञाना-

१ ज्ञ-दिज्ञानस्याप्यज्ञाते सन्मात्रांशेऽद्वैते प्रामाण्या । २ ग ड च छ ज-तज्ञानस्या । ३ च छ ज-प्यज्ञातसन्मानांशेऽद्वैते प्रामा । ४ स ड-द्वैते स । ५ ड-प्यात् । ज्ञाना । ६ ग-नानभ्युपगात् । तद् । ७ च छ ज-रात् । तदर्वाच्छिन्न । ८ ड-ज्ञानव्य । ९ ग-त्तेः सर्वप्रमाणानां चाज्ञातज्ञापकत्वेनैव प्रामाण्यात् । अन्यथा । १० ड-त्तेः । प्रमाणस्य । १० ड-त्तेः । एवं वेदा ।

एवं वेदान्तेषु सर्वत्रैवंविधे विरोधेयमेव परिहारः । तदाहुर्वार्तिककारपादाः

‘यथा यथा भवेत्पुंसो व्युत्पत्तिः प्रत्यगात्मनि ।

सा सैव प्रक्रिया ज्ञेया साध्वी सा चानवस्थिता ॥’ ( वा. )

इति । श्रुतितात्पर्यविषयीभूतार्थविरुद्धं च हेयमेवेति शतश उद्घोषित-  
मस्माभिः । तस्मान्न किञ्चिदेतत् । तदेवं जीवस्योपाधिनाभिभूतत्वात्संसारोप-  
लब्धिः । परमेश्वरस्य तूपाधिविशित्वात्सर्वज्ञत्वादिकमिति सम्यगुपपद्यते व्यवस्था ।

ज्ञानयोः समानविषयत्वानियमोपि विद्यते । घटश्च नाज्ञानस्य विषय इति स  
ज्ञानस्यापि न विषय इति घटांशो ज्ञात एव न भवतीति सिद्धम् । ननु घटो न  
ज्ञायत इत्येवमज्ञानविषयत्वं व्यपदिश्यत इति चेन्न । घटाधिष्ठानभूतषिदंशाज्ञा-  
नेनैव तादृशव्यवहारोपपत्तेरतिरिक्तघटविषयकाज्ञानकल्पने प्रमाणाभावात् ।  
गौरवग्रस्तत्वाच्च । चिदंशाज्ञानप्रयोजनापेक्षया स्वातन्त्र्येण घटविषयकाज्ञा-  
नस्य प्रयोजनाभावाच्च । तथा च चिदंश एवाज्ञात इति तदंशज्ञापकत्वेनैव  
घटोस्तीति ज्ञानस्य प्रामाण्यं न घटांशज्ञापकत्वेन । घटांशस्याज्ञानविषयत्वा-  
नभ्युपगमात् । प्रमाणं ह्यज्ञातज्ञापकमेव । अन्यथा ज्ञातज्ञापिकायाः स्फुटेरपि  
प्रामाण्यप्रसङ्ग इति ।

एवं वेदान्तेष्विति । यथा जीवस्वरूपविषयेनेकैर्निबन्धकारैः प्रकल्पिता  
आभासादयो वादा मिथो विरुद्धा अपि नाग्राह्या भवन्ति । अद्वितीयात्मतत्त्वकप-  
मुख्यप्रमेयज्ञापनस्य मुख्योद्दिष्टस्य सर्वेषामविशिष्टत्वात् । तदर्थमेष तेषां  
कल्पितत्वात् । तथा च मुख्यप्रमेयावगत्युपकारकत्वेन सर्वेषामविरोध इत्यतस्ते  
ग्राह्या एव भवन्ति तथैव स्थलान्तरेपि बोध्यम् । यथा तत्त्वमसीति महावाक्यं  
जीवात्मैक्यप्रतिपत्तिकरमित्येवं तत्तात्पर्यमविशेषेण सर्वैरप्यद्वैतवादिभिरङ्गी-  
कृतमेव । तच्च कैश्चिद्वार्तिककारानुसारिभिर्जहल्लक्षणया साधितम् । संक्षेप-  
शारीरककारानुसारिभिर्वाचस्पतिमिश्रानुसारिभिश्चाजहल्लक्षणयोपपादितम् ।  
धर्मराजाध्वरीन्द्रैर्लक्षणमन्तरेणैव समर्थितम् । एवमापाततो मुखे विरोधे  
भासमानोपि पार्यन्तिके जीवात्मैक्यप्रतिपत्तिकरत्वेऽविरोध एवेति । यथा  
यथेति । पुंसो मुमुक्षोः पुरुषस्य प्रत्यगात्मानि व्युत्पत्तिरात्मतत्त्वावबोधो यथा यथा  
प्रक्रियया भवेत्सा सानेकविधापि प्रक्रिया साध्वी ज्ञेया सा चानवस्थिताऽनिश्चितै-  
कप्रकारा भवतु नाम न तत्र काचिद्धानिरित्यर्थः । मुख्यतात्पर्यविषयीभूतार्थ-  
विरुद्धं तु नैव ग्राह्यम् । यथा तत्त्वमसीत्यत्र तस्य त्वं तत्त्वमित्येवं तत्त्वमित्येकं  
समस्तं पदमतदिति वा पदच्छेद इत्यादि ।

एकस्यात्मनो जीवेश्वरादिव्यवस्था मानमेयादिप्रतिकर्मव्यवस्था चेति

१ इ छ-यथा यथा भ । २ झ-द्वं चावहेय । ; स इ च छ ज-द्वं त्वहेय । ३ इ-  
तन्न किं । ४ छ-रस्योपाधि ।

ननु भवत्वविद्यावशाज्जीवेश्वरविभागव्यवस्था । मानमेयादिप्रतिकर्मव्यवस्था तु कथमिति चेत्-उच्यते । दृश्यत्वाज्जडत्वाद्दिनाशित्वाच्च परिच्छिन्नाप्यविद्या अनिर्वचनीयत्वेन विचारासहा आवरणविक्षेपशक्तिद्वयवती सर्वगतं चिदात्मानमावृणोति । अङ्गुलिरिव नयनपुरःस्थिता सूर्यमण्डलम् । तत्र चक्षुष द्वयमध्याससाधनफलत्वेन पूर्वं ( पृ. ४२-प. ५ ) प्रतिज्ञातम् । तत्र जीवेश्वरविभागव्यवस्था प्रदर्शिता । इदानीं मानमेयादिप्रतिकर्मव्यवस्थां प्रदर्शयति-नन्वित्यादिना । न सर्वदा सर्वैः सर्वं ज्ञायते किं तु कदाचिदेव केनचिदेव किञ्चिदेव ज्ञायते इत्येवं या व्यवस्था सा मानमेयादिप्रतिकर्मव्यवस्था । सा च व्यवस्थेश्वरं न दृश्यते । तस्य संदेव सर्वविषयकज्ञानसत्त्वात् । किं तु जीव एवोक्तव्यवस्था दृश्यते । तत्रोपपत्तिमाह-दृश्यत्वादिति । दृश्यस्य द्रष्टृपक्षयान्यत्वाद्द्वस्तुपरिच्छेदः । जडस्य चिति कल्पितत्वेन चिद्व्यापकत्वाद्देशपरिच्छेदः । विनाशिनश्चान्तवत्त्वात्कालपरिच्छेदः । एव च दृश्या जडा विनाशिनी चाविद्या त्रिविधपरिच्छेदयुक्ता भवति । अथ वा दृश्यत्वादिहेतुत्रयेण देशपरिच्छेद एव साध्यते । दृश्यं हि घटादि देशतः परिच्छिन्नं नियमेन भवति । तथैव जडं तथैव विनाशि च । देशतः परिच्छिन्नमव्यापकम् । एतादृशीयमविद्यानादिः । अस्याश्चिदात्मना सह संबन्धश्चानादिः । संबन्धश्च न कात्स्न्येन । किंतु यथाल्पोपि घटा महत्याकाशे क्वाचिद्भाग संयुक्ता भवति तद्वद्वियं क्वचित्संयुक्ता भवति । सा च न सती । बाधयोगात् । बाधश्च मोक्षसिद्ध्यर्थमवश्यमेव स्वीकार्यः । नाप्यसती । अहमज्ञ इति प्रतीतिसद्भावात् । अतस्तृतीयकोटिप्रविष्टयमनिर्वचनीया कापि । अनिर्वचनीयत्वमव चास्याः स्वरूपम् । अत इदृशा वा तादृशा वेति विचारात्र नावकाशं लभते । एतेन 'साध्यस्तानध्यस्ता वा' इति प्रागुक्त- ( पृ. ३०-प. १ ) विकल्पो निरस्तः । अस्याश्चाविद्याया आवरणशक्तिर्विक्षेपशक्तिश्चेति शक्तिद्वयं कार्यानुसारण कल्प्यते । तत्रावरणशक्त्याऽखण्डपरमानन्दसाक्षात्कारस्वरूपं चिदात्मानमावृणोति । अत एवात्मा स्वप्रकाशस्वरूपापि तेन रूपेण नावभासते । विक्षेपशक्त्या च वियदादिप्रपञ्चमुद्भावेयति । यत्र क्वचित्स्थितयानया सर्वगतस्य चिदात्मनः कथमावरणमिति चेत्तत्र दृष्टान्तमाह-अङ्गुलिरिवेति । नन्दङ्गुलिः सूर्यमण्डलमेवावृणोति न चक्षुरेन्द्रियमावृणोतीत्यत्र किं नियामकम् । सूर्यमण्डलादर्शनं त्वन्यतरावरणेनाप्युपपद्यते इति चेत्तत्राह-तत्र चक्षुष इति । चक्षुरिन्द्रियस्यावरणाङ्गीकारे तेनाङ्गुलिरपि न दृश्यते । अतः सूर्यमण्डलमेवावृतामिति कल्पनीयं भवति । ननु नाङ्गुलिः सूर्यमण्डलमावृणोति नापि चक्षुरिन्द्रियम् । किं तु केवलं मध्ये द्यवधानमुत्पादयति ! तेन च सूर्यमण्डलस्य

एवावरणेङ्गुलेरप्यभानप्रसङ्गात् । अधिष्ठानावरणमन्तरेण विक्षेपानुपपत्तेश्च । ततश्च सा पूर्वपूर्वसंस्कारजीवकर्मप्रयुक्ता सती निखिलजगदाकारेण परिण-  
मते । सा च स्वगतचिदाभासद्वारा चित्तादात्म्यापन्नैति तत्कार्यमपि सर्वमाभासद्वारा  
चिदनुस्यूतमेव । तथा च चैतन्यस्य दीपवत्त्वसंबद्धसर्वभासकत्वाज्जगदुपा-  
दानचैतन्यं प्रमाणापेक्षामन्तरेणैव सर्वदा सर्वं भासयत्सर्वज्ञं भवति । तेन तत्र  
न मानमेयादिव्यवस्था । किं तु जीवे । तस्य बुद्ध्यवच्छिन्नत्वेन परिच्छिन्नत्वात् ।

चक्षुःसंनिकर्षो विनष्टो भवति । तावतैव चाङ्गुलिः सूर्यमण्डलमावृणोतीति  
व्यवहार इति चैत्-अत्राप्यादिप्राकृतमावरणं तथैवास्तु न काचित्क्षतिः । नन्वे-  
वमपि नोपपद्यते । दृष्टान्तो ह्यसंबन्धं निवर्त्यं संभवत्ययमर्थः । इत्येवं संभवमात्रं  
प्रदर्शयति । न तु क्वचित्कांचिदर्थं निश्चाययति । यथा पर्वतेऽन्यनुमाने महानसं  
दृष्टान्ततयोपादीयते । तत्र दृष्टान्ताद्धूमान्गन्योर्ध्यातिः संभवमात्रम् । व्याप्ति-  
निश्चयस्तु कार्यकारणभावाधीनः । तथा महानसवत्पर्वतस्य पार्थिवत्वात्तत्र  
तद्दृष्टान्तात्पर्वतस्य संभवमात्रम् । निश्चयस्तु धूमज्ञानाधीनः । तद्वन्महतोप्य-  
ल्पेनावरणं संभवतीत्येवं संभवमात्रमङ्गुलिदृष्टान्तादस्तु नाम । निश्चयस्त्व-  
विद्यया चिदात्मावृत एवेत्येवं कथं जात इत्यत आह-अधिष्ठानावरणमिति । यथा  
शुक्तौ रजतावभासस्थले शुक्त्यंशोऽनावृतश्चद्रजतावभासो नैव भवति तथा  
चिदात्माऽनावृतश्चात्रापत्रावभास एव न स्यात् । तथा च तदन्यथानुपपत्त्यैव  
चात्राविद्यया चिदात्मावृत इति निश्चितं भवति । सा चेति । अविद्यायाः स्वग-  
ताचिदाभासेन सह तादात्म्यम् । चिदाभासश्च मुख्यचिदपेक्षया नातिरिक्त  
इति तस्य चित्तादात्म्यम् । तथा चार्थादेवमविद्यया चित्तादात्म्यापन्नत्वविद्यो-  
पादानकः सर्वोऽर्थं प्रपञ्चश्चित्तादात्म्यापन्न एव । चिदेव चेशपदवाच्येत्ययमीशः  
स्वभावत एव दीपवत्त्वसंबद्धाखिलवस्तुग्राहकः । स्वभावात्सिद्धैर्धैत्र  
नान्यस्य कस्यचिदपेक्षेति तज्ज्ञानस्य कादाचित्कत्वे हेत्वभावात्सार्वाधिकमेव  
तज्ज्ञानम् । तथा तादृशचिंता सहासंबद्धं कदाचिदपि किंचिदपि नास्तीति सदा  
सर्वज्ञ एव सः । अतस्तत्र कदाचिदेव किंचिदेव ज्ञायत इत्येवं या प्रतिकर्मव्यवस्था  
सा सुतरां न संभवति । जीवस्य तु विषयेण सह संबन्धार्थं विषयावरणभङ्गार्थं  
चान्तःकरणवृत्त्यपेक्षेत्यनुपपत्तमेव वक्ष्यते । ईशस्य तु व्यापकत्वाद्विषयेण सह संब-  
न्धः सदास्त्येव । तथेशस्थाविद्यावशित्वाच्च तद्दृष्ट्या सा विषयावरणे प्रभवति ।  
यथा चक्षुषस्तैजसत्वेऽपि नान्धकारनिवारणसामर्थ्याभित्यन्धकारो विषयमावृ-  
णोत्येव मनुष्यदृष्ट्या । मार्जारदृष्ट्या तु न विषयोन्धकारेणावृतो भवति । तद्वत् ।  
तथा चेशज्ञानस्य निरपेक्षत्वात्तस्य सर्वदा सर्ववस्तुज्ञानं वर्तत इति बोध्यम् ।  
परिच्छिन्नत्वादिति । परिच्छिन्नत्वेन चासंनिकृष्टैर्वस्तुभिः सह संबन्धो न संभ-

तेन चिदभिव्यक्तियोग्येन येनान्तःकरणेन यदा यत्संबद्धं भवति तदेव तदा तदवच्छिन्नो जीवोऽनुभवतीति न सांकर्यप्रसङ्गः ।

एवमत्र प्रक्रिया । शरीरमध्ये स्थितः सर्वशरीरव्यापकः सत्त्वप्राधान्येन सूक्ष्मभूतारब्धोऽन्तःकरणाख्योऽविद्याविवर्तो दर्पणादिवदतिस्वच्छो नेत्रादिद्वारा निर्गत्य योग्यान्घटादिविषयान् व्याप्य तत्तदाकारो भवति द्रुतताम्रादिवत् । वतीत्यतो न सर्वज्ञत्वं तस्य । संनिवृत्तैरपि वस्तुभिः सह जीवस्य संबन्धोऽन्तःकरणद्वारैवेति स्वापादावन्तःकरणवृत्त्यभावं ज्ञानं न भवति । तथा च जीवज्ञानमन्तःकरणवृत्त्यधीनमिति कथं तत्सर्वदा भवेत् । नन्वन्तःकरणं जीवत्वप्रापकोपाधिरिति पक्षं भवत्वैवम् । यदा त्वविद्या जीवत्वप्रापकोपाधिस्तदाविद्यकसर्ववस्तुभिः सह नित्यं संबन्धोऽस्त्येवेति चेदुच्यते । अविद्या माया च भिन्नैवेति पक्षं मायोपाधिक ईश्वरो जगत्सृजति । मायाऽविद्या चैकैवेति पक्षेऽपि यदा विक्षेपशक्तिप्राधान्येन ईश्वरोपाधिरावरणशक्तिप्राधान्येन च जीवोपाधिस्तदेऽश्वर एव जगत्सृजति । ईश्वरः स्वयमधिष्ठानीभूय मायां भूतभौतिकसृष्ट्याकारेण परिणमयतीति यावत् । अस्मिन्पक्षद्वयेऽविद्यापहितो जीवः सर्वगतोऽपि जगदधिष्ठानत्वाभावेनासङ्गा भूतभौतिकवस्तुभिरसंसृष्ट एव । यथाम्रफलं व्याप्य विद्यमानमपि रूपं रसेनासंसृष्टं तद्वत् । तथा च तत्रान्तःकरणवृत्त्या वस्तुसंबन्धे जात एव ज्ञानं भवतीति जीवज्ञानमन्तःकरणवृत्त्यधीनमेव । ननु यदाऽविद्या माया चैकैव सा च विषयत्वेन ईश्वरोपाधिराश्रयत्वेन च जीवोपाधिरिति पक्षस्तदा मायाश्रयत्वाभावाच्चेऽश्वरो जगत्सृजति किंतु तदाश्रयो जीव एव स्वयमधिष्ठानीभूय मायायां जगत्कल्पयति । तदा च जीवस्यासङ्गत्वाभावेन सर्ववस्तुसंसृष्टत्वाच्च तदर्थमन्तःकरणवृत्त्यपेक्षेति सर्वज्ञत्वं जीवस्य स्यादिति चेन्न । अस्मिन्पक्षेऽपि तत्तद्द्रुतगताज्ञानावरणभङ्गार्थमन्तःकरणवृत्त्यपेक्षया आवश्यकत्वात् । अन्तःकरणं हि घटादिज्ञानकाले घटादिविषयदेशं गतं सत्स्वयमज्ञानपरिणामभूतमपि सात्त्विकतरत्वाद्दतिस्वच्छं चिदभिव्यक्तियोग्यं विषयाकारेण परिणामं प्राप्य तद्गतमज्ञानावरणं दूरीकरोति । न सांकर्येति । उक्तप्रकारेण तत्तद्द्रुतज्ञानस्य तत्तदन्तःकरणवृत्त्यधीनत्वाज्जीवस्वरूपस्य व्यापकत्वेऽपि न ज्ञानानां सांकर्यमिति भावः ।

उक्तं विशदयति—एवमत्रेति । अविद्याविवर्तः । अविद्यापरिणामः । अविद्यापरिणामभूतानि यान्यपञ्चीकृतानि सूक्ष्माणि पञ्चभूतानि तेषां प्रत्येकमनन्ता अंशाः केचित्सत्त्वप्रधानाः केचिद्रजःप्रधानाः केचित्तमःप्रधानाः । तेषु सत्त्वप्रधानेष्वंशेषु पृथिव्या एकस्तथा जलस्यैकस्तथा तेजसो वायोराकाशस्य चैकैक इति मिलित्वा पञ्चकं भवति । एवमनन्तानां पञ्चकानां

१ स ड—योग्यत्वेन । २ ज—तदेव तत्तदवच्छिन्नो । ३ स—रव्याप । ड—रमध्यस्थः सर्व । स—रमवस्थितः । ४ ड च छ ज झ—श्मपञ्चभूता ।

तस्य च सौरालोकादिवज्झटित्येव संकोचविकासौवुपपद्येते । स च सावयव-  
त्वात्परिणममानो देहाभ्यन्तरे घटादौ च सम्यग्व्याप्य देहघटयोर्मध्येपि चक्षुर्व-  
देविच्छिन्नो<sup>१</sup> व्यवतिष्ठते । तत्र देहावच्छिन्नान्तःकरणभागोहंकाराख्यः कर्त-  
त्युच्यते । देहविषयमध्यवर्ती दण्डायमानस्तद्भागो वृत्तिज्ञानाख्यः क्रियेत्युच्यते ।  
विषयव्यापकस्तद्भागो विषयस्य ज्ञानकर्मत्वसंपादकमभिव्यक्तियोग्यत्वमित्युच्यते ।  
तस्य च त्रिभागस्यान्तःकरणस्यातिस्वच्छत्वाच्चैतन्यं तत्राभिव्यज्यते । तस्य चा-  
भिव्यक्तस्य चैतन्यस्यैकत्वेप्यभिव्यञ्जकान्तःकरणभागभेदात्त्रिधा व्यपदेशो  
भवति । कर्तृभागावच्छिन्नश्चिदंशः प्रमाता । क्रियाभागावच्छिन्नश्चिदंशः प्रमा-  
परिणामभूतान्यनन्तान्यन्तःकरणानि भवन्ति । सौरालोकादिवदिति । सौरा-  
लोकः सूर्यप्रकाशः । स यथा द्वार उद्घाटिते सद्यो विकसन्नन्तः प्रविशति ।  
सपदि पिहिते च द्वारे संकुचन्निःसरति । तथा सूर्यं पश्यतो देवदत्तादेरन्तःकरणं  
तच्छरीरमजहद्देव क्षणमात्रेण वृक्षनिर्यासवत्प्रलम्बीभूय सूर्यपर्यन्तं गत्वा  
सूर्याकारं भवति । सद्य एव सर्मापस्थं घटं पश्यतः क्षणमात्रेण संकुचद्घटा-  
कारं भवति । स चेति । अन्तःकरणरूपाधिद्यापरिणामः कदापि देहाद्विच्छिन्नो  
न भवति । यथा दूरस्थं पर्वतादिकं पश्यतोपि देवदत्तादेर्देहाच्चक्षु-  
रिन्द्रियं न विभ्रिल्टं भवति । किं तु देहस्थस्यैव तस्य केवलं किरणद्वारा  
पर्वतादिसंयोगो जायते तद्वत् । तदानीं तस्यान्तःकरणस्य भागत्रयं जायते ।  
देहस्थ एकः । देहविषययोर्मध्ये सूक्ष्मतन्तुवदवास्थितो द्वितीयः । घटाद्विषयस्थ-  
स्तृतीयः । तत्र देहस्थो यः प्रथमो भागः सोहंकारनामा क्रियाश्रयत्वात्कर्तृत्युच्यते ।  
घटं जानातीत्यादावभिव्यक्त्यनुकूलव्यापाररूपा क्रिया ज्ञाधात्वर्थः । तत्रा-  
भिव्यक्तिरूपं फलं विषयनिष्ठम् । अभिव्यक्तिरभिव्यञ्जकत्वम् । तदनुकूलो  
व्यापारश्च विषयपर्यन्तमन्तःकरणस्य लम्बीभावः । तादृशलम्बीभवनरूप-  
क्रिया देहस्थस्यान्तःकरणस्येति तस्य ज्ञानक्रियाकर्तृत्वम् । अतस्तादृशान्तः-  
करणोपहितं चैतन्यं प्रमात्रित्युच्यते । देहविषययोर्मध्ये वर्तमानो योन्तःकरणस्य  
द्वितीयो भागस्तदेव ज्ञानमन्तःकरणवृत्तिरूपम् । सैव च क्रिया ज्ञाधात्वर्थः ।  
तथा च जडेपि विषयभिव्यञ्जकत्वयोग्यतारूपं फलं जायते । अभिव्यञ्जकत्व-  
मेव प्रमेति प्रमितिरिति चोच्यते । तादृशप्रमितिसाधनत्वाल्लम्बीभवनक्रिया  
प्रमाणमिति द्वितीयभागरूपान्तःकरणोपहितं चैतन्यं प्रमाणमित्युच्यते । घटा-  
द्विषयस्थो योन्तःकरणस्य तृतीयो भागो विषयाकारपरिणामरूपस्तेन विषयो  
ज्ञानकर्म भवति । ज्ञानजन्याभिव्यञ्जकत्वरूपफलाश्रयत्वात् । तथा च जडस्य

१ च ज झ-काशवुप । २ च-दनवच्छिन्नो । ; ज-द्व्यवच्छिन्नो । ; स-द्ववच्छिन्नो ।

३ ग-न्नोऽप्यवति । ४ ग-देहेन्तःक । ५ ग-व्यवृत्तिद । ; ड-व्यवर्तिदण्डा । ६ स ङ च ज  
झ-नाख्या कि । ७ ज-दककर्मभिव्यक्ति । ८ च छ ज झ-तस्याभि ।



णम् । विषयगताभिव्यक्तियोग्यत्वभागावच्छिन्नश्चिदंशः प्रमितिः । प्रमेयं तु विषयगतं ब्रह्मचैतन्यमेवाज्ञातम् । तदेव च ज्ञातं सत्फलम् ।

घटादेरभिव्यञ्जकत्वविरुद्धजडस्वभावत्वेपि घटाविज्ञानकाले याभिव्यञ्जकत्व-  
योग्यता दृश्यते सा तादृशघटाद्याकारान्तःकरणपरिणामरूपैव । अभिव्यञ्जक-  
त्वमेव च प्रमितिरिति तादृशान्तःकरणपरिणामरूपतृतीयभागावच्छिन्नं ब्रह्म-  
चैतन्यं प्रमितिरित्युच्यते । प्रमेयं तु विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यम् ।  
यद्यपि घटावच्छिन्नं तादृशघटाकारान्तःकरणपरिणामरूपा याभिव्य-  
ञ्जकत्वयोग्यता तदवच्छिन्नं चैतन्यं चैकमेव । उपाध्योरेकदेशस्थ-  
त्वेनोपाधेयभेदाप्रयोजकत्वात् । तथा च प्रमेयं प्रमितिश्चैकमेव चैतन्यं  
भवति तथापि तत्रायं विशेषः । अज्ञातावस्थं प्रमेयं ज्ञातावस्थं प्रमितिरिति ।  
एवमेवोक्तरीत्यान्तःकरणावच्छिन्नं चैतन्यं घटाकारान्तःकरणपरिणाम-  
रूपामिव्यञ्जकत्वयोग्यतावच्छिन्नं चैतन्यं चैकमेव । अन्तःकरणपरिणामविशे-  
षावच्छिन्नस्याप्यन्तःकरणावच्छिन्नत्वात् । न हि घटावच्छिन्नमाकाशं मृदव-  
च्छिन्नं न भवति । तथा च प्रमातृचैतन्यं प्रमितिचैतन्यं चैकमेव तथापि  
प्रमितिचैतन्यतादात्म्यात्पूर्वावस्थमन्तःकरणावच्छिन्नं चैतन्यं प्रमातृ । तदेव  
चान्तःकरणपरिणामरूपामिव्यक्तियोग्यतावच्छिन्नं फलमिति विवेकः । एवं च  
प्रत्यक्षज्ञानकाले प्रमातृचैतन्यं प्रमेयचैतन्यं प्रमितिचैतन्यं चैकमेव भवति ।  
यस्तुत एकमेव चैतन्यमुपाधिभेदादेव भिन्नं भवति । तादृशमुपाध्याकारसदृशा-  
कारं बिभ्रच्चैतन्यं भिन्नामिव भवतीति यावत् । तादृशोपि भेदस्तदानीं प्रत्यक्ष-  
ज्ञानकाले नास्ति । त्रयाणामपि चैतन्यानामेकाकारत्वात् । प्रमेयचैतन्यं हि  
घटोपाधिना घटाकारम् । प्रमितिचैतन्यं च तदाकारमेव । अभिव्यक्तियोग्यता-  
वच्छिन्नं हि प्रमितिचैतन्यम् । अभिव्यक्तियोग्यता च घटसंबद्धान्तःकरणप-  
रिणामविशेषरूपा सात्त्विकी छाया । सा च घटे घटस्वरूपं व्याप्य घटाकार-  
वदवस्थिता घटगता सात्त्विकी छाया । यथा शरीरे लावण्यं यथा वा मुक्ता-  
फलेऽम्भःपदवाच्या तरला छाया तद्वत् । तथा चान्तःकरणपरिणामविशेषरू-  
पायाः सात्त्विक्याश्छायाया घटाकारत्वात्तदवच्छिन्नं प्रमितिचैतन्यं घटाकारम् ।  
तथा प्रमातृचैतन्यमपि तदानीं तत्र तदाकारमेव । अन्तःकरणावच्छिन्नं हि  
प्रमातृचैतन्यम् । अन्तःकरणं च तदानीं घटगताभिव्यक्तियोग्यतास्वरूपमेवेति ।

एददुक्तं भवति-मया घटो ज्ञात इति व्यपदेशानुरोधेन प्रमातृचैतन्यस्य  
विषयचैतन्येन सह संबन्धो वाच्यः । स च ज्ञानद्वारैव । ज्ञात इत्युक्तेः ।  
ज्ञानं च प्रमितिपदवाच्यं विषयगताभिव्यक्तियोग्यतावच्छिन्नं चैतन्यम् ।  
तथा च यदा प्रमातृचैतन्यं प्रमितिचैतन्याभिन्नं भवति तथा प्रमेयचैतन्यं च  
प्रमितिचैतन्याभिन्नं भवति तदार्थादेव प्रमातृचैतन्यप्रमेयचैतन्ययोर्ज्ञानद्वारा

अत्रं च यस्मिन्पक्षेन्तःकरणावच्छिन्नो जीवः यस्मिंश्च पक्षे सर्वगतोसङ्गो-  
ऽविद्याप्रतिबिम्बो जीवः तत्रोभयत्रापि प्रमातृचैतन्योपरागार्था विषयगतचैत-  
न्यावरणभङ्गार्था चान्तःकरणवृत्तिः । यस्मिंश्च पक्षे अविद्यावच्छिन्नः सर्वगतो  
जीव आवृतस्तास्मिन्पक्षे जीवस्यैव जगदुपादानत्वेन सर्वसंबद्धत्वादावरणभ-  
ङ्गार्था वृत्तिरिति विवेकः ।

तादात्म्यं सिद्धमेव । वस्तुतश्चैतन्यमेकमेव । भेदस्तु तस्यौपाधिकः । भिन्नदेशस्थं  
हि उपाधिद्वयमुपधेयमेवं प्रदर्शयेत् । उपाध्योरेकदेशस्थत्वे तूपधेयस्य तादात्म्य-  
मेव । अन्तःकरणावच्छिन्नं चैतन्यं प्रमातृचैतन्यम् । तस्य चान्तःकरणस्य विषय-  
पर्यन्तं यो दीर्घाभावस्तदवच्छिन्नं चैतन्यं प्रमाणचैतन्यम् । तस्य च प्रमातृ-  
चैतन्यत्वमस्त्येव । अन्तःकरणमेव दीर्घाभूतमिति तदवच्छिन्नचैतन्यस्यान्तः-  
करणावच्छिन्नत्वानपायात् । तथा विषयगताभिव्यक्तियोग्यताप्यन्तःकरणस्यैव  
तृतीयो भाग इति तादृशाभिव्यक्तियोग्यतावच्छिन्नस्य प्रमितिचैतन्यस्यापि  
प्रमातृचैतन्यत्वमस्त्येव । एवमभिव्यक्तियोग्यताया विषयगतत्वात्तादृशाभिव्य-  
क्तियोग्यतावाच्छिन्नस्य प्रमितिचैतन्यस्य प्रमेयचैतन्यत्वमस्त्येव । एवं त्रिविधचै-  
तन्यस्यैक्यं प्रत्यक्षे भवति । तत्तदुपाधिभेदेन भिन्नं च चैतन्यं तत्तदुपाध्याकार-  
मिव भवति । तथा च प्रमातृचैतन्यं जीवपदवाच्यं प्रमितिचैतन्याभिन्नं यदा भवति  
तदा विषयाकारमिव भवतीति ।

असङ्गो घटादितादात्म्यशून्यः । उपरागः संबन्धः । अयं भावः । अन्तः-  
करणोपाधिर्जीव इति पक्षे जीवो न विभुः । किं तु अन्तःकरणवत्परिमितः ।  
तस्य च वृत्तिमदन्तःकरणरूपाधिककञ्चुकप्रवेशात्प्रमातृत्वम् । तथा च प्रमातृ-  
चैतन्याभिन्नस्य जीवस्य विषयसंबन्धार्था वृत्तिः । एवमविद्योपाधिर्जीव  
इति पक्षे सर्वगतस्यापि जीवस्य जगदुपादानकारणीभूताविद्याभयत्वा-  
भावेनाविद्यकवस्तुतादात्म्याभावात्स्वतस्तदसंबद्धस्य वृत्तिमदन्तःकरणरूपा-  
धिककञ्चुकप्रवेशात्प्रमातृत्वम् । आविद्यकविषयासंबद्धस्य विषयसंबन्धार्था  
वृत्तिः । संबन्धाभावे हि मयायं विदितो घट इत्येवं प्रमातृचैतन्यप्रमेयचैतन्य-  
योः संबन्धप्रत्ययो न स्यात् । तस्माज्जीवस्य परिमितत्वपक्षे सर्वगतस्यासङ्गत्वपक्षे  
च संबन्धार्था वृत्तिः । अस्मिन्पक्षद्वय आविद्यकसर्वप्रपञ्चस्याधिष्ठानं ब्रह्मचैत-  
न्यम् । विषयावरणभङ्गरूपं प्रयोजनान्तरमप्यस्मिन्पक्षद्वये विद्यत एव । वाच-  
स्पतिभिन्नमते तु अविद्यावच्छिन्नः सर्वगतो जीवः स्वाभिताविद्यया स्वस्मिन्नेव  
स्वरूपविशेषावरणपूर्वकं प्रपञ्चं कल्पयति । तथा च जीवस्याविद्यकवस्तुता-  
दात्म्यं सर्वदैवास्तीति न संबन्धार्था वृत्तिरपेक्ष्यते । किं तु केवलमावरणभङ्गा-  
शैवेति ।

१ च-प्र यस्मि । २ इ-क्षेऽसर्व । ३ इ-तृचिदुपरा । ४ इ-सर्वगतत्वादा । ; च-सर्व-  
संबन्धत्वा ।

ननु चिदुपरागार्था वृत्तिरिति पक्षे स्वतोन्तःकरणसंबद्धानां धर्माधर्मादीनां ब्रह्मणश्च वृत्तिमन्तरेणैव सर्वदा भानं स्यात् । न स्यात् । चैतन्यस्य तत्तदाकारत्वाभावात् । तदभावश्च स्वच्छेपि ब्रह्मचैतन्य आवरणात् । अनावृतेपि शुक्तिरजतादावस्वच्छत्वात् । धर्माधर्मादौ त्वस्वच्छत्वादावृतत्वाद्वा । तेन

नन्विति । अयं भावः । प्रत्यक्षज्ञानकाले जीवस्य विषयेण सह संबन्धार्थं ह्यन्तःकरणवृत्तिरपेक्षिता भवति । वृत्त्या चान्तःकरणस्य विषयेण सह संबन्धो भवति । जीवस्य त्वन्तःकरणेन सह संबन्धो नित्य एव । केवलं प्रत्यक्षज्ञानकालेऽन्तःकरणं विषयदेशं गत्वा विषयेण सह संबद्धं भवतीत्येव । तथा च वृत्तिं विना स्वभावत एव येन्तःकरणगता अर्था धर्माधर्मादयस्तेषां प्रत्यक्षं वृत्तिं विनैव स्यात् । तथा ब्रह्मणः सर्वव्यापकत्वात्सर्वाणि वस्तूनि तत्र संबद्धान्येवेति मनोपि तत्र ब्रह्मणि सदा संबद्धमेव । न तु तत्संबन्धार्थं वृत्त्यपेक्षेति ब्रह्मज्ञानमप्यन्तःकरणवृत्तिं विनैव जीवस्य सदा स्यात् । किं च परिच्छिन्नो जीवोपि ब्रह्मणो व्यापकत्वान्तत्र संबद्ध एवेत्यतोन्तःकरणस्यापि तत्र नापेक्षा दूरे तदवृत्तेः । तथा नावृतचैतन्येऽध्यस्ता ये प्रातिभासिकरजतादयस्तेषां याददविद्यं वृत्तिं विनैव तत्रत्यक्षं स्यात् । यद्यपि व्यावहारिकस्यान्तःकरणस्य प्रातिभासिकेन रजतेन सह संबन्धासंभवात्तादृशरजतप्रत्यक्षन्तःकरणवृत्तिर्नास्त्येव तथापि तत्र रजतज्ञानार्थं रजतांशेन्तःकरणवृत्तिस्थानेऽविद्यावृत्तिः स्वीक्रियते । सा किमर्थं स्वीक्रियते । तत्र जीवस्याविद्याद्वारा तादृशरजतसंबन्धसत्त्वादविद्यावृत्तिं विनैव प्रत्यक्षं स्यादित्याशयः । परिहरति-न स्यादिति । अयं भावः । अन्तःकरणं हि वृत्त्या घटादिप्रत्यक्षज्ञानकाले विषयेण सह संबद्धं भूत्वा स्वद्वारा जीवचैतन्यस्य विषयेण सह संबन्धं जनयतीत्येतावदेव तस्य कर्तव्यमिति न भ्रमितव्यम् । किंतु वृत्त्या विषयेण सह संबद्धं भूत्वा तत्रत्याज्ञानावरणविनाशपूर्वकं तत्र स्वच्छतां संपाद्य तदीयाकारं स्वयं बिभ्रत्सत्स्योपहिते चैतन्ये तमाकारं प्रदर्शयति । तथा चान्तःकरणवृत्तिर्घटादेर्विषयस्य चैतन्यसंबन्धं जनयति तत्रत्याज्ञानावरणं च विनाशयति स्वच्छतां च तत्र संपादयति । शङ्काकृता तु धर्माधर्मादौ ब्रह्मणि चान्तःकरणवृत्तिं विना संबन्धमात्रमुपपादितम् । तथा प्रातिभासिके रजतेऽविद्यावृत्तिं विना संबन्धमात्रमुपपादितम् । परंतु वृत्तिं विना तत्राज्ञानावरणं कथं नश्येत्कथं च स्वच्छतासंपादनं स्यात् । यद्यपि ब्रह्मणि स्वयमेव स्वच्छतास्ति तथाप्यज्ञानावरणभङ्गार्थं वृत्त्यपेक्षा । तथा शुक्तिरजतस्थलेऽनावृतचैतन्येऽविद्ययैव च तस्य कल्पितत्वादविद्यावरणं नास्ति । न हि तमस्तमसात्रियते । तथापि तत्र स्वच्छतासंपादनार्थमविद्यावृत्त्यपेक्षा । धर्माधर्मादौ त्वावरणभङ्गः स्वच्छतासंपादनं चेति

१ झ-स्यात् । अन्तःकरणस्य तत्तदा । २ च-स्यात् । तस्य चैत । ३ ड-र्मादावस्व ।

४ ज-द्वा भानं न स्यात् । तेन ।

स्वच्छेप्यावृते' प्रमाणवृत्त्या तदाकारता । अनावृतेप्यस्वच्छे शुक्तिरजतादाषविषा-  
वृत्त्या तदाकारता । अनावृते स्वच्छे तु सुखदुःखादौ स्वत इति नान्तःकरणसं-  
बन्धमात्रेण भानप्रसङ्गः ।

ननु ब्रह्मणः कथमावरणम् । निरवद्यस्वप्रकाशत्वेन सर्वज्ञत्वात् । सत्यम् ।  
स्वसंबद्धसर्वभासकतया सर्वज्ञमप्यन्तःकरणावच्छिन्नजीवाज्ञानविषयतया आवृत-  
मिति व्यपदेशात् । तस्माद्ब्रह्म जगदुपादानमिति पक्षे चिदुपरागार्था आवरणभ-  
ङ्गार्था च वृत्तिः । जीवोपादानत्वपक्षे त्वावरणभङ्गार्थैव ।

नन्वेकेनैव घटादिज्ञानेनावरणस्य भङ्गे सद्यो मुक्तिप्रसङ्गः । अज्ञानस्यै-  
कत्वात् । नानाज्ञानपक्षेऽप्येकस्य जीवस्यैकाज्ञानोपाधित्वात् । न । उत्तेजकेन

द्वयमप्यन्तःकरणवृत्त्यैव संपादनीयं स्यात् । वस्तुतस्तु धर्माधर्मयोः प्रत्यक्ष-  
योग्यतायाः स्वरूपत एवाभाव इत्यन्यत् । घटादौ त्वावरणभङ्गः स्वच्छतासंपा-  
दनं जीवचैतन्यसंबन्धश्चेति त्रयमप्यन्तःकरणवृत्त्यधीनमिति बोध्यम् । अना-  
वृतेपीति । प्रातिभासिकस्यार्थस्य ज्ञानं विनास्तित्वाभावादावृतस्यास्तित्वं  
वक्तुं न शक्यत इति प्रातिभासिकस्याविद्यकस्य रजतादेरनावृतत्वं सिध्यति ।  
अनावृते स्वच्छ इति । साक्षिमात्रभास्यत्वाद्ज्ञानाविषये सुखादौ स्वत एव  
सुखाकारता जीवस्य । अज्ञानं साक्षिभास्यत्वाद्नावृतमपि तामसत्त्वात्स्वच्छ-  
मिति तत्परिणामभूतं प्रातिभासिकं रजतमस्वच्छम् । सुखादिकं सात्त्विकान्तःक-  
रणपरिणामरूपत्वात्स्वच्छमिति बोध्यम् ।

सर्वज्ञमपीति । यथा जीवस्य स्वं प्रत्येव स्वस्वरूपमावृतं न तथा ब्रह्मणः ।  
तथा च ब्रह्मणः स्वं प्रति स्वस्य रूपस्यानावृतत्वेपि परं जीवं प्रत्यावृतत्वादावृत-  
मिति व्यपदेशाज्जीवस्य तज्ज्ञानमावरणभङ्गाधीनमेव भवति । उपसंहरति-तस्या-  
दिति । उपपादितमेतत् ।

नान्विति । देवदत्तास्य घटज्ञानकाले तदीयान्तःकरणवृत्त्यावरणस्य भङ्गो  
भवति । आवरणमूलभूतस्याज्ञानस्यावस्थितौ चित्सफुरणासंभवाद्ज्ञाननाश-  
मूलक एवावरणनाश इति वक्तव्यम् । तथा चाज्ञानस्य नाशाद्देवदत्तादयः सर्वे  
प्राणिनो मुक्ता भवेयुः । प्रतिजीवमज्ञानभेद इत्येवं नानाज्ञानपक्षे देवदत्तस्य  
घटज्ञानकाले देवदत्तो मुक्तः स्यादिति दोषस्तदवस्थ एव । उत्तेजकेनेति । अयं  
भावः । यतश्च प्रतिक्षणं तत्तत्प्राणिनामावरणभङ्गपूर्वकं विषयज्ञानं जायते न च  
कस्यापि मोक्षो भवति अतस्तदन्वयानुपपत्त्यावश्यमेवं कल्पनीयं भवति यदन्तः-  
करणवृत्त्याऽज्ञानस्य नाशो न भवति किं तु केवलं क्षणमात्रं तदज्ञानं तिरोभूयते ।

मणेरिव वृत्त्यावरणस्याभिभवाङ्गीकारात् । तथा च प्रमाणजन्यान्तःकरणवृत्त्यभावसद्वृत्तमज्ञानं सति भात्यपि वस्तुनि नास्ति न भातीति प्रतीतिजननसमर्थमावरणमित्युच्यते । वृत्तौ जातायां त्वच्छेदकाभावाद्विद्यमानमप्यविद्यमानसमभवेति न स्वकार्यसमर्थमज्ञानम् । तेनाभिभूतमित्युच्यते ।

नन्वेवं सति ब्रह्मज्ञानेनाप्यविद्याया अनिवृत्तेरनिर्मोक्षप्रसङ्गः । न । तत्त्वमस्यादिवाक्यार्थज्ञानोदविद्यानिवृत्त्यभ्युपगमात् । स्वविषयविषयकंप्रमात्वेनैवाविद्यानिवर्तकत्वात् । महावाक्यार्थज्ञानस्यैवाबाधितविषयतया प्रमात्वात् । प्रत्यक्षादीनां तु बाधितविषयतया भ्रमत्वेपि व्यवहारसामर्थ्येन प्रामाण्याभिमायथाग्निगतदाहकत्वप्रतिबन्धिका मणिगता शक्तिरुत्तेजकमन्त्रादिसंनिधाने केवलं तिरो भवति न तु विनश्यति तद्वत् । तथा चेति । प्रमाणं क्रियाभागावच्छिन्नश्चिदंशः । तज्जन्या यान्तःकरणवृत्तिघटादिविषयनिष्ठा विषयं व्याप्यावस्थिता सूक्ष्मा सात्त्विक्यन्तःकरणच्छाया तदभावविशिष्टमज्ञानं विद्यमानेपि वस्तुनि नास्ति वस्त्वित्याकारिकां प्रतीतिं जनयति । तथा प्रकाशितेपि वस्तुनि न भाति वस्त्वित्याकारिकां प्रतीतिं जनयति । तथा च तादृशप्रतीतिजनकमज्ञानम् । अज्ञानगतमन्तःकरणवृत्त्यभावविशिष्टत्वं तादृशप्रतीतिजनकतावच्छेदकम् । जातायां त्वन्तःकरणवृत्तावुक्तप्रतीतिजनकतावच्छेदकीभूतस्यान्तःकरणवृत्त्यभावविशिष्टत्वस्याभावाद्विद्यमानमप्यज्ञानं नास्ति न भातीति प्रतीतिरूपं स्वकार्यं जनयितुं न प्रभवति । अयमेवाज्ञानस्य तिरोभावः ।

एवं सति । अन्तःकरणवृत्त्या केवलमज्ञानस्य तिरोभावाङ्गीकारे । तथा च तत्त्वमसीत्यादिमहावाक्यजन्यज्ञानस्थलेप्यन्तःकरणवृत्तेरविशेषात्तया केवलमज्ञानस्य तिरोभावेपि स्वरूपतस्तस्याज्ञानस्य विद्यमानत्वान्मोक्षो नोपपद्यत इत्याशयः । समाधत्ते-नेति । स्वविषयेति । स्वमविद्या तस्या यो विषयः स विषयो यस्यास्तादृशी या प्रमा तस्या भावस्तत्त्वम् । अनेनैव रूपेण ज्ञानमविद्याया निवर्तकं भवति । महावाक्यजन्यस्य ब्रह्मज्ञानस्य मूलाविद्याविषयीभूतब्रह्मविषयकप्रमात्वात्तद्विद्यानिवर्तकं भवति । अयं घट इत्यादिज्ञानस्थले तु नैवम् । तत्र हि तादृशज्ञानात्पूर्वमज्ञातो घट इति स स्वस्य ( अज्ञानस्य ) विषयस्तद्विषयकमयं घट इति ज्ञानं वर्तते परंतु तत्प्रमा न भवति । अतो न तत्राज्ञानस्य विनाशः । किं तु तिरोभाव एव । ब्रह्मणः कालत्रयाबाध्यत्वेन तद्विषयकस्य महावाक्यजन्यज्ञानस्य प्रमात्वम् । घटादीनां तु बाधितत्वात्तद्विषयकाणां सर्वे-

१ स ड-रणार्थम् । २ ज-मज्ञानमास्त । सति । ३ स-नम् । नन्वेवं । ४ स ड-नादेवावि । ५ ज-मात् । ज्ञानस्य स्वविषय । ६ स-षयप्रमा । ७ ग च छ-यप्रमा । ८ ग-त्वाभ्युपगमात् । ९ स-या प्रामाण्यात् । १० स ड-क्षादिज्ञानस्य वा । ; स-क्षज्ञानादीनां । ११ ड-न प्रमात्वाभि ।

नार्त् । किं च ज्ञानादज्ञाननिवृत्तेरन्यत्रादर्शनमकिंचित्करम् । स्वानुभवसिद्ध-  
त्वात् । अन्यथानुपपत्तेश्च सर्वतो बलवत्त्वात् । तदुक्तम्—

अन्यथानुपपत्तिश्चेदस्ति वस्तुप्रसाधिका ।

पिनष्ट्यदृष्टिवैमत्यं सैव सर्वबलाधिका ॥ इति ।

षामपि ज्ञानानां नैव प्रमात्वम् । तथा च शुक्तौ रजतज्ञानवदयं घट इति ज्ञानमपि  
भ्रम एव । इयांस्तु विशेषः—तत्र रजतस्य बाधो व्यवहारकाल एवानुभूयते  
घटादेर्बाधस्तु व्यवहारकाले नानुभूयत इति । बाधज्ञानाभावादेव च तत्र  
घटादिज्ञाने प्रामाण्याभिमानो लौकिकामाम् । शुक्तिरजतादिज्ञानस्थलेपि  
बाधज्ञानात्पूर्वं किंचित्कालपर्यन्तं प्रामाण्याभिमानो दृश्यत एव । तथा च  
तत्र तादृशोभिमानः क्षणमात्रेण निवर्तते । अन्यत्र तु मोक्षपर्यन्तमवातिष्ठत  
इति । ननु घटादिज्ञानानां वस्तुतः प्रमात्वाभावात्तेनाज्ञानस्य न विनाशः किं तु  
केवलं तिरोभाव एवेति चेत्तर्हि ज्ञानमज्ञानस्य विनाशकमित्येवं तयोर्वि-  
नाश्यविनाशकभावः कुत्र दृष्टो यद्वलान्महावाक्यजन्यज्ञानस्याज्ञाननाशकरत्वं  
कल्पयत इति चेन्न । शुक्वामदेवादावात्तवाक्यात्तथा दर्शनात् । नन्वस्त्वेव-  
मविद्यानातात्वमिति पक्षे । एकैवाविद्येति पक्षे तु कथम् । शुकादीनां तत्त्व-  
ज्ञानेनाविद्याया विनाशश्चेदस्मादज्ञानामप्यनायासेन मोक्षप्रसङ्गः । नो चेद-  
न्यत्रादर्शनं तदवस्थमिति चेत्तत्राप्याह—ज्ञानादिति । न ह्यन्यत्रादृष्टोर्थो  
नैव सिध्यतीति नियमः । प्रमाणसत्त्वे तत्सिद्धेरनपलापात् । यथेश्वरे  
सर्वज्ञत्वम् । तद्धि तस्य श्रुतिप्रतिपादितजगत्कर्तृत्वान्यथानुपपत्त्या सिध्यति ।  
किं चान्यत्र दृष्टोप्यर्थः सिध्यत्येवेति न नियमः । महानसे धूम-  
संसृष्टत्वेन दृश्यमानोप्याभिर्नायोगोलके धूमं साध्यितुं प्रभवति ।  
तथा चान्यत्रदर्शनं न वस्तुसिद्धौ तन्त्रं नापि चान्यत्रादर्शनं वस्त्वसिद्धौ  
तन्त्रम् । अनुमाने चोदाहरणवाक्याज्जायमानमन्यत्र दर्शनं पक्षे साध्य-  
संभवमात्रं द्योतयति न तु साध्यनिश्चयम् । स तु व्यात्यधीन एव । स्वानु-  
भवेति । न ह्यन्यत्रादृष्टमश्रुतपूर्वं च किंचिद्विलक्षणं सत्त्वमरण्ये दृष्टं चेत्तद-  
सिद्धं भवति । अन्यथानुपपत्तेरिति । सोऽविद्याग्रन्थि विकिरति (शु० १।१।१०)  
इत्यादिश्रुतयो ज्ञानादज्ञाननिवृत्त्यनङ्गीकारे नोपपद्यन्त इति भावः । अन्यथानु-  
पपत्तिश्चेदिति । यदि कस्यचिद्वस्तुनः साधिकान्यथानुपपत्तिः स्यात्तर्हि साम्य-  
त्रादर्शनमूलिकां विरुद्धां तादृशवस्त्वसिद्धिरूपां मतिं विनाशयति । यतो-  
ऽन्यथानुपपत्तिरूपं प्रमाणं सर्वतो बलवदित्यर्थः ।

अथ घटादिविषयाकारान्तःकरणवृत्त्या न केवलमज्ञानस्य तिरोभावः

अथ वा मूलाज्ञानस्यैवावस्थाभूतान्यज्ञानानि घटादिविषयावरणानि । अज्ञानस्य ज्ञानप्रागभावस्थानीयत्वेन यावन्ति ज्ञानानि तावन्त्यज्ञानानीत्यभ्युपगमादेकेन ज्ञानेनैकस्यैवाज्ञानस्य नाशादघटादिज्ञानेनावरणनाशेपि न काचिदनुपपत्तिः ।

नन्वनुमानादिभिरावरणं निर्वर्तते न वा । आद्ये साक्षात्कारिभ्रमस्यैपि शङ्कपीतर्त्वादेः श्वेतत्वाद्यनुमानादिना निवृत्तिप्रसङ्गः । दिङ्मोहादेरपि अनुमानादिना निवृत्तिप्रसङ्गः । अधिष्ठानाज्ञानोपादानकत्वेन भ्रमस्य तन्निर्वृत्तौ तन्निवृत्तेः । किं तु विनाश एवेति सांप्रदायिकं मतमुपपादयति-अथ वेति । घटादिविषयाकारान्तःकरणवृत्त्या यस्याज्ञानस्य विनाशो जायते तन्न मूलाज्ञानम् । किं तु जलस्य बुद्बुदवन्मूलाज्ञानस्यावस्थाविशेषरूपम् । एतादृशानि च मूलाज्ञानस्यावस्थाविशेषरूपाणि बहून्यज्ञानानि सन्ति । यथा यावन्ति ज्ञानानि तावन्तो ज्ञानप्रागभावास्तथा यावन्ति ज्ञानानि तावन्त्यज्ञानानीति ज्ञानप्रागभाववदज्ञानानामपि ज्ञानानुरोधेन बहुत्वम् । तथा च घटज्ञानस्थले घटाकारान्तःकरणवृत्त्या घटविषयकाज्ञानस्यैव विनाशो न त्वितरविषयकाज्ञानान्तराणां नापि मूलाज्ञानस्येति न सद्यो मांक्षप्रसङ्गो न वा सर्वदा घटस्य भानमिति भावः । विषयावरणानि । विषयावच्छिन्नचैतन्यावरणानि ।

नन्वनुमानेति । अनुमानमनुमितिः । यथा घटप्रत्यक्षस्थले घटाकारान्तःकरणवृत्त्या घटविषयकाज्ञानस्य विनाशस्तथाः पर्वतगन्यनुमितिस्थले-गन्याकारान्तःकरणवृत्त्याग्निविषयकस्याज्ञानस्य विनाशो भवति न वा । विनाशो भवतीति पक्षेऽग्निविषयकस्याज्ञानस्य नाशेऽपिन्द्रियसंनिकर्षाभावान्नाग्निप्रत्यक्षमिति यद्यपि वक्तुं शक्यते तथापि पित्तदोषेण शङ्खे पीतत्वभ्रमे तत्र शङ्खः श्वेतः शङ्खत्वादित्यनुमानेन श्वेत्याकारान्तःकरणवृत्त्या श्वेत्यविषयकाज्ञानस्य नाशे अज्ञानस्य भ्रमोपादानकारणस्य नाशाद् भ्रमस्य च नाशे सतीन्द्रियसंयोगस्य स्वत एव सत्त्वाच्छ्रुत्यप्रत्यक्षं स्यात् । न तु तथानुभवः । यावद्दोषं पीतिमैव हि तत्रानुभूयते । एवं शक्तिरजतावभासस्थलेपीयं शुक्तिरित्याप्तवाक्यजशाब्दबोधे शुक्त्याकारान्तःकरणवृत्त्या शुक्तिविषयकाज्ञानस्य नाशे तन्मूलकभ्रमस्यापि नाशे सतीन्द्रियसंयोगस्य स्वत एव सत्त्वाच्छ्रुक्तिप्रत्यक्षप्रसङ्गः । अनुभवस्तु विपरीतः । यावद्दोषं रजतप्रत्यक्षसत्त्वात् । एवं पूर्वस्यामुत्तरात्वभ्रम इयं पूर्वत्याप्तवाक्य-

१ ग ह च छ ज झ-स्थाज्ञाना । २ च-मादकेन च ज्ञानेनकाज्ञानस्यैव नाशा । ३ ह छ-नैकाज्ञान । ४ ज झ-नैकाज्ञानस्यैव नाशा । ५ च ज-निवर्त्यते । ६ ग-त्वदेदिङ्मोहादेश्च श्वेत । ७ ग-ज्ञः अपि । ८ ग च ज झ-त्तौ निवृत्तेः । ९ ह-त्तः । द्वितीयं वदन्नादि ।

थौक्तिकज्ञानेन च ब्रह्मण्यविद्यानिवृत्तेः साक्षात्कारार्थं श्रवणमननाद्यपेक्षा न स्यात् । द्वितीये<sup>३</sup> च वह्वादिदिव्यवहारो न स्यात् । प्रतिबन्धस्य विद्यमानत्वात् ।

उच्यते । द्विविधमावरणम् । एकमसत्त्वापादकमन्तःकरणावच्छिन्नसौ-  
क्ष्मिचैतन्यनिष्ठम् । अन्यदभानापादकं विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यनिष्ठम् । घटमहं  
न जानामीत्युभयावच्छेदानुभवात् । तत्राद्यं परोक्षपरोक्षसाधारणप्रमाणज्ञान-  
मात्रेण निवर्तते । अनुमितेपि वह्वाद्यादौ नास्तीति प्रतीत्यनुदयात् । द्वितीयं तु  
साक्षात्कारेणैव निवर्तते । यदाश्रयं यदाकारं ज्ञानं तदाश्रयं तदाकारमज्ञानं  
नाशयतीति निर्यमात् । परोक्षज्ञानस्य च विषयेन्द्रियसंनिकर्षाभावेनान्तःकरण-

जन्यशब्दबोधात्पूर्वाविषयिकयान्तःकरणवृत्त्या पूर्वाविषयकस्याज्ञानस्य विना-  
शे भ्रमस्यापि नाशादिन्द्रियसंयोगस्य सत्त्वेन पूर्वस्या दिश इयं पूर्वत्येवं  
प्रत्यक्षं स्यात् । तथा ब्रह्मविषयकानुमानेन मूलाज्ञानस्य विनाशे सद्य एव  
ब्रह्मसाक्षात्कारः स्यादित्यतः श्रोतव्यो मन्तव्य इति विधिर्निरर्थकः स्यात् ।  
अथैतद्दोषपरिजिहीर्षयानुमित्यादिस्थले तत्तद्विषयाकारान्तःकरणवृत्तौ जाय-  
मानायामपि न तद्विषयकस्याज्ञानस्य विनाश इति द्वितीयः पक्षः समाश्री-  
यते तदनुमितौ जायमानायामप्यग्निविषयकस्याज्ञानस्याविनाशात्पर्वतेभिर-  
स्तीति व्यवहारो न स्यात् । प्रत्युताग्निर्नास्तीति व्यवहारः स्यात् ।

असत्त्वापादकमिति । असत्त्वं सत्त्वस्याभावः । इदमत्र नास्तीति व्यव-  
हारापादकमेतदावरणम् । अनेन चावरणेन विद्यमाने वस्तुनि सत्ताया अवर्जनी-  
यत्वात्सत्ताप्रत्ययः प्रतिबध्यते । सत्ताप्रत्ययश्चान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यरूप-  
प्रमातृनिष्ठः । तत्प्रतिबन्धकमावरणं च तत्रैवावश्यं वाच्यम् । वैयधिकरण्ये प्रति-  
बध्यप्रतिबन्धकभावासंभवात् । अभानापादकमिति । भानं विषयरूपेण चित्प्रका-  
शरूपं प्रत्यक्षज्ञानम् । तत्प्रतिबन्धकमेतदावरणं च विषयावच्छिन्नचैतन्यरूप-  
प्रमेयनिष्ठमेव वाच्यम् । प्रत्यक्षे परोक्षे च सर्वत्रैव ज्ञाने विषयाकारान्तःकरणवृ-  
त्तिर्भवत्येव । किं तु प्रत्यक्ष इन्द्रियद्वारा विषयप्रवेशे गतस्यान्तःकरणस्य वृत्तिः ।  
परोक्षे तु विषयप्रवेशगमने साधनाभावात्स्वस्थानेवस्थितस्यैव । तत्र प्रत्यक्ष-  
ज्ञानकालेन्तःकरणस्य विषयप्रवेशगमनावन्तःकरणावच्छिन्नं प्रमातृचैतन्यं विष-  
यावच्छिन्नं प्रमेयचैतन्यं चैकमेवेति तत्रत्यान्तःकरणवृत्त्या प्रमातृचैतन्यनिष्ठम-

१ इदं वाक्यं इ पुस्तके नास्ति । २ ग-ह्लणोविया । ३ च छ ज झ-तीये वह्वा । ४ ग ह  
ज झ-न्धकस्य । ५ च छ ज झ-क्षिनिष्ठ । ६ छ-क्षप्रमामात्रेण । ७ इ-माणमात्रेण । च ज  
झ-मामात्रेण । ८ स-नेरपि । ९ ज-तेते । यन्निष्ठा यदाकारा श्रित्तिर्भवति तन्निष्ठं तदाकार ।  
१० इ-तन्निष्ठं तदाकार । ११ ज-मात् । परोक्षवृत्तेश्चान्तर्धिसमुह्लासमाप्रत्वेन विषयनिष्ठत्वाभा-  
वात् । परोक्षज्ञान । १२ झ-स्य चेन्द्रिय ।



मात्राश्रयत्वात् । अपरोक्षज्ञानस्यैव विषयेन्द्रियसंघिकैर्भजन्यात्वेन विषयान्त-  
करणोभयनिष्ठत्वात् । तदुक्तम्—

परोक्षज्ञानतो नश्येदसत्त्वावृत्तिहेतुता ।

अपरोक्षधिया नश्येवभानाकृतिहेतुता ॥ इति ।

तेनानुमानदात्वसत्त्वावरणनाशात्तद्व्यवहारः । अभिर्नावरणानिवृत्त्या च  
सोपाधिकसाक्षोत्कारिश्रमानिवृत्तिरिति । तस्मान्निर्धर्मकस्याप्यात्मनोऽविच्य-  
न्तःकरणतादास्याध्यासात्कर्मकर्तृत्वभोक्तृत्वाद्यध्यास उपपद्यते ।

ननु त्वन्मते अनिर्वचनीयस्यात्यभ्युपगमप्रसंगे कर्तृत्वाद्योन्तःकरणवर्णा

सत्त्वापादकमावरणं प्रमेयचैतन्यनिष्ठमभानापादकमावरणं चेत्यावरणकृतं  
विनाश्यते । अतस्तत्र घटोस्तीति घटं भातीति चेति द्विविधोपि व्यवहारो  
जायते । अनुमित्याविपरोक्षज्ञानकाले त्वन्तःकरणस्य स्वस्थान पञ्चावस्थित-  
त्वात्तत्रत्यान्तःकरणवृत्त्यान्तःकरणावच्छिन्नप्रमातृचैतन्यनिष्ठमसत्त्वापादकमा-  
वरणमेव केवलं विनश्यते । विषयावच्छिन्नप्रमेयचैतन्यनिष्ठमभानापादक-  
स्यावरणस्य तु तन्मन्तःकरणवृत्त्यभावात्तत्र विनाशः । तथा च पीतः शङ्ख  
इति भ्रमकाले श्वेत्यानुमित्तावन्तःकरणवृत्त्यासत्त्वापादकस्यावरणस्य नाशे  
शङ्खे श्वैत्यमस्तीत्याकारकः प्रत्ययः स्यात्तु तत्र तदा श्वैत्यस्य भानम् ।  
अभानापादकस्यावरणस्य सत्त्वात् । अतस्तदानीं शङ्खे श्वैत्यं स्यान्नान्न न  
स्विप्नानीं तद्भाति इति व्यवहारः । अत्रार्थं वार्तिककृतसंमतिमाह—तदुक्तमिति ।  
परोक्षज्ञानतः इति । मूलाज्ञानं हि स्वपरिणामविशेषेणासत्त्वापादकमभानापादकं  
चेत्यावरणप्लव्यं जनयति । तत्र मूलाज्ञानगतं यदसत्त्वापादकावरणहेतुत्वं तद्वैव  
केवलं परोक्षज्ञानेन विनश्यति । प्रत्यक्षज्ञानेन त्वभानापादकावस्थहेतुत्वमपि  
विनश्यतीत्यर्थः । सोपाधिकेति । सकारणकेत्यर्थः । तस्मादिति । उक्तप्रबन्धे-  
नाश्रयासे दोषाभावस्योपपादनादित्यर्थः । अन्तःकरणात्तादात्म्याध्यासात् ।  
तद्भात्येवाभ्यासकारणध्यासात् ।

ननु त्वन्मत इति । अनिर्वचनीयस्य ख्यातिः प्रतीतिः । शुक्तौ यद्भजतं प्रसी-  
यते तन्नः सत् । बाधायोगात् । दूरत्वान्धकारादिकोषापसरणे हि सति नेवं रजस्त-  
मित्येवं तस्य बाधा दृश्यते । नापि तद्भजतमसत् । इवं रजस्तमिति-प्रतीत्य-  
योगात् । असतस्तु दोषेणापि कथं प्रतीतिः स्यात् । तथा च तत्सङ्गेषुणासङ्-  
गेण च निर्वक्तुमशक्यत्वात्सदसदित्येतदुभयविलक्षणमानिर्वचनीयमित्युच्यते ।  
तादृशस्य च तस्य कार्यस्योपादानकारणमपि कार्यसदृशमवश्यं वाच्यम् । तच्च

१ ग-पयध्यापारजन्यत्वेन विषयान्तःकरणोभयजन्यत्वेन तदुभय । २ छ ज स-कर्ष-  
ध्यापारजन्यत्वेन विषयान्तःकरणजन्यत्वेन तदुभय । ३ ग-तत्र तद्वय । ४ ग-रणनिवृत्त्या च  
सोपाधिकसाक्षात्कारश्रमानिवृ । ५ स-त्कारणमा । ६ स-स्यात्मनो । ७ ड-ये च कर्तृ ।

आत्मन्यध्वस्वन्ते ते' धनिर्वचनीयास्तत्रोत्पन्न इति वाच्यम् । तथा च  
न्यावहारिकप्रातीतिकभेदेन कर्तृत्वभोक्तृत्वादीनां द्विधावभासः स्यात् । न  
स्यात् । तदात्म्याभिमानेनाविषेकत् । सकलधर्मविशिष्टस्यैवान्तःकरणस्वात्मन्य-  
ध्वस्तत्वेन इयाभावाद्वा ।

तस्मादेकस्यात्मन उपाधिभेदेन प्रमात्रादिव्यवस्थोपपत्तेर्न सौगतमता-  
पत्तिर्न वा विरोधः । अन्या अपि व्यवस्थाः स्पष्टतरमुपरिष्ठादुपपादयिष्यन्ते ।  
तस्माज्ज्ञानरूपस्यात्मनः सुषुप्तावव्यभिचारित्वाद्देहेन्द्रियादीनां च व्यभिचारि-  
त्वाद् दृश्यत्वाच्च तत्र तत्रात्मबुद्धिस्तेषां तेषां बादिनां प्रान्तिरेषेत्यौपनिषद्भेव न्तं  
प्रमाणमिति सिद्धम् ॥ १ ॥

मूलाज्ञानस्यावस्थाविशेषः । अस्य चावस्थाविशेषभूतस्वाज्ञानस्य शुक्तिज्ञानेन  
विनाशासत्कार्यस्य रजसस्यापि नाशः । प्रातीतिकं चेदं रजसमन्यध्व प्रतीथमा-  
नाद् न्यावहारिकाव्रजतात्पार्थक्येन प्रतीयते न तु तदभेदेन । तथा प्रकृते कर्तृत्वा-  
दयो धर्मा आत्मन्यारोपिताश्चेत्तेषां प्रातीतिकानामनिर्वचनीयानां धर्माणां-  
मात्मनि प्रतीतिः स्यात् । अन्तःकरणनिष्ठानां तु व्यावहारिकाणां तेषा-  
मन्तःकरणे प्रतीतिः स्यात् । एवं च व्यावहारिकप्रातीतिकभेदेन धर्माणां  
मिथो भेदान्पार्थक्येन प्रतीतिद्वयेन भाव्यम् । स्फटिकगतरक्तिमाभासश्चात्र निदर्श-  
नम् । यथा जपाकुसुमगतरक्तिमापेक्षया पार्थक्येन तत्संनिकृष्टे स्फटिके रक्तिमा  
दृश्यते तद्वदित्याशयः । अबिबेकादिति । यथा जपाकुसुमस्फटिकयोर्भेदग्रहो  
भवति तथात्रात्मान्तःकरणयोर्धर्मिणोर्भेदाग्रहेण धर्मयोरपि भेदग्रहो न  
भवतीति भावः । सकलेति । अन्तःकरणधर्माणां कर्तृत्वभोक्तृत्वादीनां भेदे-  
नात्मन्यध्वास इति पक्षं गृहीत्वा पूर्वमुक्तम् । अधुना तु धर्मविशिष्टस्यान्तः-  
करणस्यैवाभेदेनात्मन्यध्वास इति पक्षं गृहीत्वोच्यते । यथा कदाचिज्जपाकुसुम-  
संनिकृष्टं रक्तं स्फटिकं दृष्ट्वा जपाकुसुमस्य केनचिद् व्यबहितत्वावदर्शने  
स्फटिक एव रक्तजपाकुसुमबुद्धिर्जायते तद्वत् । इयाभावादिति । कर्तृत्वादि-  
धर्माणां व्यावहारिकप्रातीतिकभेदेन रूपद्वयभावादित्यर्थः ।

उपसंहरति-तस्मादिति । यदुक्तं प्राक्पूर्वेषाक्षिणा ( पृ. ३०-पं. ३ ) " एक-  
स्यैवात्मनः प्रमाणप्रमेयप्रामितिप्रमातृरूपता च विवक्ष्वा । अबिरोधात्पुणमे वा  
सौगतमतापत्तिः " इति तत्सोपपत्तिकं निरस्तमिति भावः । प्रथमपदार्थस्युप-  
संहरति-तस्माज्ज्ञानरूपस्येति ॥ १ ॥

१ इ-ते चानिर्व । २ इ-रन्ते । तथा च । ३ ग-नां द्वेषा । ४ उ-स्तत्वेनैव इया ।  
५ इ-च ज इ-स्याप्यात्मन । ६ इ-च उ ज इ-दिभेदव्यव । ७ इ-स्माज्ञानरू । ८ इ-  
स्याप्यात्म । ९ च उ ज इ-भान्तिः । औप ।

स्यादेतत् । आत्मनो निर्धर्मकत्वे प्रमात्रादिव्यवहारस्याध्यासमूलत्वे<sup>१</sup>  
च ब्राह्मणो यजेतेत्येवमादीनां शास्त्राणामप्रामाण्यप्रसङ्गः । अकर्तुरभोक्तुश्चात्मनः  
प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । वेदाप्रामाण्ये च कुतो ब्रह्मसिद्धिरपि । तस्य तन्मात्रगम्यत्वात् ।  
शास्त्रयोनित्वात् ( ब्र० सू० १।१।३ ) इति न्यायात् । तथा च वेदप्रामाण्याय

द्वितीयश्लोकमवतारयति-स्यादेतदित्यादिना । स्यादेतदिति शङ्काका-  
रांक्तिः । एतच्छब्देन पूर्वोक्तस्य परामर्शः । सिद्धान्तिना पूर्वं यदुक्तमेतदास्तां  
नामन्त्यर्थः । अधुनान्यद्विचार्यत इति शेषः । आस्तां नामेत्यनेन सिद्धान्त्युक्त  
उत्तरदानासामर्थ्यादर्धाङ्गीकारः सूच्यते । आत्मन इति । आत्मा निर्धर्मक  
इति शिवः केवलोहमित्यत्र प्रस्थापितम् । निर्धर्मकत्वाच्च ज्ञातृत्वम् । ज्ञातृत्वा  
भावाच्च कर्तृत्वम् । ज्ञातैव हि लोके कार्यकारी भवति । कर्तृत्वाभावाच्च न  
भोक्तृत्वम् । ब्राह्मणो यजेतति वाक्यं हि स्वर्गादिकं किञ्चित्फलमभिसंधाय ब्राह्मण-  
मुद्दिश्य यागं विधत्ते । आत्मनश्च भोक्तृत्वाभावाच्च फलाभिसंधिः । निर्धर्मकत्वाच्च  
नात्मा ब्राह्मणः । अकर्तृत्वादनधिकारित्वाच्च न यागं कर्तुं समर्थः । यागस्य  
क्रियाविशेषत्वात् । तथा च ब्राह्मणो यजेतेत्यादिवाक्यानां निर्विषयत्वादप्रामाण्य-  
प्रसङ्गः । अथ मूलाविद्या तत्कार्यमन्तःकरणादिकमात्मा चेत्यनयोर्भेदाग्रहात्प्र-  
मातृत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वब्राह्मणत्वाद्यो धर्मा आत्मन्यध्यस्ता इति तादृशमात्मस्व-  
रूपमुद्दिश्य ब्राह्मणो यजेतेत्यादिविधीनां प्रवृत्तिरिति चेद्धन्त घट्टकुटीप्रभात-  
न्यायः । श्रुतीनां प्रामाण्यसंरक्षणाय प्रवृत्तस्य नितरां तदप्रामाण्यं गले पतितं  
भवति । शुक्तिकां रजतमिति पश्यंस्तादृशरजतस्यालंकारं चिकीर्षिष्येत्येतावुभा-  
वपि दूषितनेत्रौ । तयोश्चाद्यापेक्षया दृढभ्रमो द्वितीयोतिरिच्यते । आदौ तावद्ब्र-  
स्वस्वरूपाज्ञानेन भ्रान्ता जीवाः । तथाविधानपि च तानुद्दिश्य प्रवृत्ता श्रुतिभ्रान्-  
न्ततरा स्यादिति । ननु भवतु नाम श्रुतेरप्रामाण्यं का हानिराद्वितीयात्मवादस्येति  
चेत्तत्राह-वेदाप्रामाण्य इति । यच्च प्राणिमात्रेणाहमित्येवमात्मस्वरूपमनुभूयते  
तन्न वास्तविकमात्मस्वरूपम् । यच्च वास्तविकमात्मस्वरूपं सिद्धान्त्यभिमतं  
तन्न प्रत्यक्षणानुभूयते । न तावद् बाह्यप्रत्यक्षं तत्र प्रसरति । रूपादिगुणराहित्यात् ।  
नाप्यान्तरम् । अन्तःकरणस्य या शक्तिस्तस्याः स्वोपजीव्येनवकाशात् । न हि  
सूर्येण प्रज्वालितोऽयस्कान्तः सूर्यं प्रज्वलयितुं प्रभवति । यन्मनसा न मनुते ( के.  
१।५ ) इति श्रुतेश्च । नाप्यनुमानेनात्मस्वरूपं ज्ञातुं शक्यते । असङ्केऽचिद्रूप आ-  
त्मनि तद्व्याप्यलिङ्गाभावात् । नाप्युपमानेन । निर्धर्मक आत्मनि सादृश्यप्र-  
योजकसाधारणधर्मासंभवात् । तथा च केवलं श्रुतिगम्यमेव तत् । श्रुतिरपि  
नाहत्य तत्प्रतिपादयितुं शक्नोति । किं तु लक्षणया निषेधमुखेन वेत्य-  
न्यदेतत् । शास्त्रयोनित्वात् ( ब्र० सू० १।१।३ ) इति सूत्रेणाप्येतदेवोच्यते ।

प्रमात्रादिष्यवहारस्य सत्यत्वमभ्युपेयमित्याशङ्क्य किं तत्त्वज्ञानात्पूर्वमप्रामाण्य-  
मापाद्यत ऊर्ध्वं वा । तत्राद्ये सर्वेषां प्रमाणानामविद्यावद्विषयत्वेन तद्दशायां  
बाधाभावान्निष्प्रत्यूहं प्रामाण्यम् । द्वितीये त्रिष्टापत्तिरेवेत्याह—

न वर्णा न वर्णाश्रमाचारधर्मा  
न मे धारणाध्यानयोगादयोपि ।

अनात्माश्रयाहंममाध्यासहानात्  
तदेकोवाशिष्टः शिवः केवलोहम् ॥ २ ॥

न वर्णा इति । वर्णा ब्राह्मणत्वादयः । आश्रमा ब्रह्मचर्यादयः ।  
आचाराः स्नानशौचादयः । धर्मा ब्रह्मचर्यगुरुसेवादयः । अत्र द्वंद्वद्वयगर्भषष्ठी-

जन्माद्यस्य यतः ( ब्र० सू० १।१।२ ) इति पूर्वसूत्रे यद् ब्रह्मणो जगज्जन्मादि-  
कर्तृत्वं लक्षणमुक्तं तत्कथमवगम्यत इत्याकाङ्क्षायां तत्र हेतुप्रदर्शनपरमिदं  
सूत्रम् । शास्त्रं श्रुतिस्तदेवैकं योनिः प्रमाणं यस्य तत्त्वादिति तदर्थः । पूर्वोक्त-  
रीत्याध्यस्तात्मस्वरूपोद्देशेन प्रवृत्तत्वाच्छ्रुतेरप्रामाण्यं चेत्तादृशश्रुतिप्रतिपादित-  
मात्मस्वरूपमपि सत्यतया नावगन्तुं शक्यत इत्याशयः । किं तत्त्वज्ञानादिति ।  
निर्विषयत्वेन बाधितविषयत्वेन वा हेतुभूतेन श्रुतेर्यदप्रामाण्यमाशङ्क्यते तत्त-  
त्त्वज्ञानात्पूर्वं न संभवति । तदानीं तस्य हेतोरज्ञातत्वात् । निर्विषयत्वं बाधि-  
तविषयत्वं वा ज्ञातमेवाप्रामाण्ये हेतुः स्यान्न वस्तुभूतम् । न हि स्वाप्नस्य हस्त्या-  
दिप्रत्यक्षस्याप्रामाण्यं स्वप्न एव प्रत्येति कश्चित् । तथा च तत्त्वज्ञानात्पूर्वमव्याहतो  
लोकव्यवहारो दृश्यत इति न तदानीं निर्विषयत्वं बाधितविषयत्वं वा ज्ञातं  
भवतीत्यतो नाप्रामाण्यप्रसङ्गः । इष्टापत्तिरिति । अप्रामाण्यस्येति शेषः । अप्रामाण्यं  
चात्र प्रामाण्याभावमात्रम् । तच्च यथार्थज्ञानजनकत्वाभावरूपम् । ननु प्रामा-  
ण्यप्रतिद्विभूतं भ्रान्तोक्तस्यायं सर्प इति वाक्यस्येवायथार्थज्ञानजनकत्वरूपमं-  
प्रामाण्यम् । यतस्तत्त्वज्ञानोत्तरं श्रुतेर्विषया बाधिता इत्येताद्यदेव न तु बाधित-  
त्वेन ज्ञानम् । तदानीं ज्ञातृज्ञेयभावस्यैव लुप्तत्वात् । एवं च श्रुतिर्मिथ्याभूतार्थप्रति-  
पादिकेत्यापादनं कस्यामप्यवस्थायां लेशतोपि न स्पृशतीति भावः ।

अत्र द्वंद्वद्वयेति । वर्णाश्चाश्रमाश्च वर्णाश्रमाः । आचाराश्च धर्माश्चाचार-  
धर्माः । वर्णाश्रमाणामाचारधर्मा वर्णाश्रमाचारधर्मा इति विग्रहः । एवं सति वर्णा-  
नामाश्रमाणां चेत्युभयेषामप्याचारे धर्मे चान्वयो लभ्यते । तथा च वर्णाचाराणां  
वर्णधर्माणामाश्रमाचाराणामश्रमधर्माणां च निषेधो लभ्यते । ननु तथाप्यत्रा-  
श्रमाणां निषेधो न लभ्यते । वर्णानां तु न वर्णा इति वाक्यान्तरेण सिद्ध इति

१ ज्ञ-माण्यं प्रतीयत उर्ध्वं । २ ज-ये यावदाविद्याऽनिवृत्ति व्यवस्थायामुपपादितत्वा-  
त्सर्वेषां । ३ छ-त्तिरित्या । ४ स इ च छ ज स-गक्षत्रियवैश्यशूद्राः । आश्रमा ब्रह्मचारिगृहस्थ-  
वानप्रस्थभिक्षवः । आचाराः ।

तत्पुरुषेण वर्णानाम्प्रचारधर्माश्चाश्रमाणां चत्वारधर्माश्च लभ्यन्ते । धर्मश्च  
 प्राज्ञविषयत्यागेन मनःस्वैर्यम् । ध्यानं परमात्मचिन्तनम् । बोधश्चित्तवृत्तिनि-  
 रोधः । आदिशब्देन श्रवणमननसंज्ञयो गृह्यन्ते । सर्वेषां ज्ञानोच्चरकालमसत्त्वे हेतु-  
 माह-अनात्माश्रयाहंममाध्यासहानादिति । अनात्मा आत्मविरोधिनी अविद्या ।  
 तदाश्रयस्तदुपादानो योहंकारममकाराद्यध्यासस्तस्य समूलस्यापि तत्त्वज्ञानेन  
 हानात्तत्प्रयुक्तवर्णाश्रमादिव्यवहारो नास्तीत्यर्थः ॥ २ ॥

वर्णाश्रमादिव्यवहारस्य मिथ्याज्ञानमात्रमूलत्वेन मिथ्यात्वं द्रढयितुं तद्व्य-  
 त्तिरेके सुषुप्तौ तद्व्यतिरेकमाह-

न माता पिता वा न देवा न लोका

न वेदा न यज्ञा न तीर्थं ब्रुवन्ति ।

सुषुप्तौ निरस्तातिश्चून्यात्मकत्वात्

तदेकोवशिष्टः शिवः केवलोहम् ॥ ३ ॥

न मातेति । माता जनकस्त्री । पिता जनकः पुमान् । देवा इन्द्रादय  
 आराध्याः । लोकान्तदाराधनफलानि स्वर्गादीनि । वेदाँ लौकिकप्रमाणा-

चेन्न । आश्रमाणां वर्णधर्मत्वेन निषेधासिद्धेः । न वर्णा इत्येव सिद्धौ पुनर्न  
 वर्णाश्रमेत्यादिनिषेधोक्तिः स्पष्टार्था सत्यत्र निषेधस्यासंकुचितत्वबोधनाय ।  
 तदाह-सर्वेषामिति । आत्मविरोधिनी । आत्मसाक्षात्कारविरोधिनीत्यर्थः ॥ २ ॥

वर्णाश्रमादिति । वर्णा ब्राह्मणक्षत्रियादयः । आश्रमा ब्रह्मचर्यगार्हस्थ्य-  
 वयः । तन्मूलका ये व्यवहारा अयं ब्राह्मणोयं क्षत्रियोयं ब्रह्मचार्ययं गृहस्थो  
 ब्राह्मणो यजेत ब्राह्मणो न हन्तव्य इत्येवमादयस्ते मिथ्याज्ञानमूलका एवेत्यतो  
 मिथ्याभूता एव । इदृशव्यवहाराणां मिथ्याज्ञानमूलकत्वं चाहं मनुष्य इत्यादि-  
 प्रतीतिभ्रान्तिरूपत्वोक्त्या पूर्व (पृ. ३५-पं. ३) प्रसाधितमेव । तत्रेदृशव्यवहारमिथ्या-  
 ज्ञानयोः कार्यकारणभावः सति मिथ्याज्ञाने एतादृशव्यवहार इत्यन्वयमुखेनोप-  
 पादितः । इदानीं त्वसाति मिथ्याज्ञाने एतादृशव्यवहाराभाव इति व्यतिरेकमुखेणो-  
 पपादयति । अन्वयेन व्यतिरेकेण चोपपादितः कार्यकारणभावो दृढीभवति ।

न मातेति । इयं मातायं पितेत्येवं किमपि सुषुप्त्यवस्थायां लोका न  
 ब्रुवन्ति । तत्र हेतुमिरस्तेत्यादि । जनकस्त्रीति । कर्मधारये पूर्वपदे पुंवद्भावः ।

१ च-णामाचार । २ ग-णाद् ब्रह्मण बाह । ३ स-योपि गृह्य । ४ ग स-कालेऽसत्त्वे  
 ५ छ-आत्मबोधविरो । ६ स-राध्यास । ७ च-न नाशात्तत्प । ८ छ-नमूलकत्वेन । ९ स-सो  
 भ्यति । १० ज-क इत्याह । ११ स-जमिका स्त्री । १२ स-नपातानि स्व । १३ ग छ च छ  
 ज-दा अलौकिकहिता । १ स-दा हिताहित ।

प्रतिपन्नहिताहितसाधनताप्रतिपादकानि ब्रह्मप्रतिपादकानि च प्रमाणकथयानि ।  
यज्ञाः स्वर्गादिसाधनीभूता ज्योतिष्टोमदयः । तीर्थं यज्ञादिसाधनीभूतः कुक्षेत्रादिदेशः । एवं पापकर्मसाधनान्यप्युपलक्षणीयानि । सर्वेषां देहाभिमान-  
मूलकत्वान्तर्दमवे स्वतः संकथाभावादविद्यमानस्तेत्यर्थः ।

तथा च सुषुप्तिं प्रकृत्य श्रुतिः—अत्र पितृ अपिता भवति माता  
अमाता लोका अलोका देवा अदेवा वेदा अवेदा अत्र स्तोत्रोऽस्तोत्रो भवति  
श्रूणहा अश्रूणहा चण्डालोऽचण्डालः पौत्रकसोमौऽकसः श्रमणोऽश्रमणस्तामसोऽ

जनयित्रीत्यर्थः । एवं पापकर्मैति । अहितोपवेष्टा नरको नास्तिकग्रन्था हिंसा-  
विकर्म स्मृशानादिदेस इत्यर्थानि पापकर्मसाधनानि बोध्यानि । सर्वेषामिति ।  
मातृत्वं हि जनकत्ववत् । जनकत्वं च जन्मनिद्वयवत् । जन्मश्च नात्म किं तु  
देह इत्यात्मानि देहतादात्म्याभिमानेनैव मातृत्वादिकं सापकर्मिकं भवति । देहाभि-  
मानेनैव चेन्द्राद्यश्च आराध्या भवन्ति । स्वर्गादिप्रकारानि च देहाभिमानेनैव  
योक्तव्यानि । कर्माणि च देहाभिमानेनैव कर्तव्यानि । देहाभिमानप्रकारे तु  
स्वतोऽस्तङ्गस्वात्मनो न मातृवद्विभक्तिं सह कथमपि संकथं इति तदानीं न  
काचित्तस्य माता नापि कश्चित्पितरिति वस्तुस्थितिः ।

आचार्योक्तैर्ये श्रुतिं प्रमाणयति—तथा चेति । अत्र पितोति । सुषुप्तौ देहा-  
भिमानशून्यस्य जीवात्मनोर्यं मे पितृत्वेण वृत्तिर्न भवति । पिता च जनकः  
पुत्रात् । जन्मजनकभावश्च कर्ममूलकः । कर्म च जीवात्मनो न स्वरूपतः संभ-  
वति । किं तु देहोपाधिकं देहाभिमानाधीनम् । तथा च सुषुप्तयवस्थार्था  
देहाभिमान एव नष्ट इति कथं तद्विद्विपितं पितुः पितृत्वं स्यात् । तुल्यन्या-  
यस्तदानीं नष्टाभिमानस्वेतरेणिकृपितं पुत्रत्वमपि नास्ति । एवमात्मात्मात्मा  
भवति । उक्त एव हेतुः । उपलक्ष्यं चैतत् मार्बोपुत्रादीनां सर्वेषाम् । नष्टाभिमा-  
नस्य हि जीवात्मनस्तदानीं काः भार्या स्यात्को वः पुत्रः स्यात् । कर्मजन  
प्राम्थः स्वर्गादयो लोकः अपि तदानीं कर्मसंभन्धाभावात्संश्लेषः एव । कर्मजाल-  
कृतीयाः कर्माद्भूता देवा अपि तदानीं भवेत्सः एव । कर्मसंभन्धिभक्तो मन्त्रजाल-  
कृता देवा अप्येव एव तदानीम् । तथा कर्मविशेषकामः यज्ञः अग्नि तदानी-  
भवति एव । न केवलं सुषुप्तयवस्थायामयं जीवात्मनः सुषुप्तकर्ममूलकम् । किं  
तर्ह्यसुषुप्तयवस्थायोरपि कर्मविस्तारमसंबन्ध एव । शुभकर्मणः इत्यसुप्तकर्म-  
णोपि देहाभिमानमूलकत्वस्य विशेषेणोभयोस्तुल्ययोगशेमत्यत् । अतः स्तोत्र-  
ज्ञोरोप्यस्तोत्रो भवति । भ्रूमो नभोः । तद्विद्यतकोपि तदानींमसुप्तकर्मैकः । न केवलं

१ छ ज इ—ति चापौद्भवमाण । २ इ च इ—धनभूता । ३ स इ च छ ज इ—मूल-  
त्वात् । ४ ज—वेदत्र स्वतः । ५ स—श्रुतिरपि—अत्र ।

तापसोऽनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेन तीर्णो हि तदा सर्वाञ्छोकान् हृद-  
यस्य भवति ( बृ० ४।३।२२ ) इत्याद्या अभिमानाभावे सर्वानर्थनिवृत्तिमनु-  
वदन्ति ।

ननु सर्वव्यवहाराभावे शून्यतैव स्यात् । नेत्याह—निरस्तातिशून्यात्मक-  
त्वादिति । निरस्तमतिशून्यात्मकत्वं यस्मात्ततथा । भावप्रधानो निर्देशः ।  
तस्य सुषुप्तिसाधकत्वात्पुनरुत्थानानुपपत्तेश्च । अविनाशी वा अरेयमात्मा अनु-

प्रत्युत्पन्नैव कर्मणा तदानीं विनिर्मुक्तः । किं तु जन्मान्तरोपार्जितेनाप्यत्यन्त-  
निष्कृष्टजातिप्रापकेणापि कर्मणा तदानीं विनिर्मुक्त एव । अतश्चाण्डालोप्यचा-  
ण्डाल एव सुषुप्तौ । ननु तदानीं चाण्डालं न स्पृशेदिति निषेधोनवकाश इति  
स्पर्शोपि दोषाभावः स्यादिति चेद्—भ्रान्तोसि । त्यक्तदेहाभिमानं देहसंबन्धरहितं  
केवलं जीवात्मानं स्पृष्टं यदि तेस्ति सामर्थ्यं कामं स्पृश नैव दोषः स्यात् । तथा  
पौलकसोप्यपौलकसस्तदानीम् । शूद्रेण ब्राह्मण्यामुत्पादितश्चाण्डालः । शूद्रेण  
क्षत्रियायामुत्पादितः पौलकसः । श्रमणः संन्यासी । तापसो वानप्रस्थः । उपल-  
क्षणमेतद् ब्रह्मचारिगृहस्थयोः । सुषुप्त्यवस्थायामाश्रमलक्षणैः कर्मभिरसंबन्धान्न  
कंनाप्याश्रमणाश्रमां तदानीं भवति । किं बहुनोक्तेन । पुण्येन शास्त्रविहितेन  
कर्मणा तथा पापेन निषिद्धेन कर्मणानन्वागतमसंबद्धं तदानीमात्मस्वरूपम् ।  
यतस्तदानीं हृदयस्य सर्वाञ्छोकानतिक्रान्तो भवत्यात्मा । शोकशब्देन तन्मूल-  
भूतः कामोत्राभिलष्यते । इष्टवस्तुविषयकः काम एव हि तादृशोष्टवस्तुवियोगे  
शांकरूपेण परिणतो भवति । अतस्तदानीं कामस्यैवाभावात्तन्मूलकेन पुण्येन  
पापेन च कर्मणा न संबन्धो भवतीत्यर्थः ।

निरस्तामिति । अतिशून्यात्मकत्वमतिशून्यस्वरूपत्वम् । तन्निरस्तं  
यस्माच्चैतन्यात्तादृशं निरस्तातिशून्यात्मकत्वं शून्यविरोधिस्वरूपं चैतन्यम् ।  
तस्य भावो निरस्तातिशून्यात्मकत्वत्वम् । तथा च निरस्तातिशून्यात्मकत्वत्वा-  
दिति वक्तव्ये द्वितीयत्वप्रत्ययस्यानुक्तिर्भावप्रधाननिर्देशाङ्गीकारेण । तस्य सुषु-  
प्तीति । सुषुप्तौ शून्यताङ्गीकारे सुषुप्तेः स्वरूपलाभ एव न स्यात् । सुषुप्तिर्ह्यव-  
स्थाविशेष इति सा कंचिदवस्थावन्तमाक्षिपति । अवस्थावन्तमन्तरेणावस्थाया  
दुर्वचत्वात् । तथा च तदानीं कश्चिदवस्थावानवश्यं स्वीकर्तव्यो भवति । किं च  
जागृतौ पुनः पूर्ववदुत्थानं दृश्यते । तदन्यथानुपपत्त्यापि सुषुप्तौ कश्चिदवस्था-  
वान्कल्पनीयो भवति । अत्रार्थे श्रुतिं प्रमाणयति—अविनाशीति । अत्र भाष्यम्-  
विनष्टुं शीलमस्येति विनाशी । न विनाश्यविनाशी । विनाशशब्देन विक्रियो-  
च्यते । अविनाशीत्यविक्रिय आत्मेत्यर्थः । अरे मैत्रेय्ययमात्मा प्रकृतोनुच्छित्ति-  
धर्मा । उच्छित्तिरुच्छेदोन्तो विनाशः । उच्छित्तिर्धर्मोस्येत्युच्छित्तिधर्माः

च्छित्तिधर्मा मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवति यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तन्न पश्यति । न हि द्रष्टृदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते अविनाशित्वान्न तु तद् द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्यत् ( बृ. ४।३।२३ ) इत्यादिश्रुतिभ्यश्चात्मचैतन्यस्य सुषुप्तौ न शून्यते-त्यर्थः । निराकृतमप्येतत्पुनरपि स्थूणानिखननन्यायेन निराक्रियते ।

यद्वा निरस्तमशनायाद्यतीतमद्वितीयमतिशून्यं यद् ब्रह्म तदात्मकत्वात् । तथा च श्रुतिः—यदा वै पुरुषः स्वपिति नाम सता सौम्य तदा संपन्नो

नोच्छित्तिधर्मा अनुच्छित्तिधर्मा । न अविक्रियालक्षणो नाप्युच्छेदलक्षणो विनाशोऽस्य विद्यत इत्यर्थे इति । अन्ये तु धर्मः स्वाभाविकं रूपम् । उच्छित्तिर्विनाशः । तद्विरुद्धानुच्छित्तिः सदास्तित्वम् । तदेवात्मनः स्वाभाविकं स्वरूपम् । तथा चाविनाशीति पदादस्य विनाशो न भवतीत्येव केवलं न मन्तव्यम् । किं त्वस्य स्वरूपमेव विनाशविरोधीति । अतस्तस्यासत्त्वशक्का लेशतोऽप्यवकाशं न लभत इति श्रुतितात्पर्यमाहुः । मात्रासंसर्ग इति । मीयन्त इति मात्रा विषयाः शब्दादयः । तैः सहास्यात्मनः सुषुप्तौ संसर्गो नास्ति । मनस इन्द्रियाणां च तदानीं वृत्तिशून्यत्वात् । एतदेव च तदानीं शब्दाद्युपलम्भाभावे कारणम् । न त्वात्मन एवासत्त्वम् । श्रुतावस्येति पदेनात्मानमनूद्य केवलं विषयसंसर्गस्य निषिद्धत्वात् । यद्वै तदिति । पश्यन्वै इत्यत्र वै इत्यव्ययमवधारणे । सुषुप्त्यवस्थायामयं जीवात्मा यन्न पश्यति तद्वस्तुतः पश्यन्नेव न पश्यति । पश्यन्नेवेत्यत्र हेतुर्न हि द्रष्टुरिति । द्रष्टृदृष्टेर्लोपो न कथंचिदपि संभवति । तर्हि कुतो न पश्यतीति चेत्तत्राह—न तु तदिति । दृश्याभावमूलको हि दृशेरभावः केवलं प्रतिभासते न तु वस्तुवृत्त्यैव तदा दृशेरभावः । चिद्रूपेण प्रकाशमान एव सन्केवलं चाश्रुयवृत्त्यभाववानित्यर्थः । निराकृतमपीति । न भूमिर्न तोयम् ( पृ. १४ पं. ६ ) इति श्लोके न खमित्यनेन शून्यवादस्याचार्यैर्निराकृतत्वाद्वा निरस्तातिशून्यात्मकत्वादित्येवं पुनस्तस्य निराकरणं दृढप्रतिपत्तये । यथा निखातोपि स्तम्भो दृढप्रतिपत्तये पुनः पुनश्चाल्यते तद्वत् ।

अथ वा निरस्तातिशून्यात्मकत्वादित्यनेन न शून्यवादां निराक्रियते । तस्य न खमित्यनेन प्रागेव कृतत्वात् । किं तु जीवात्मनः सुषुप्त्यवस्थायां केवलमद्वितीयब्रह्मात्मकत्वं बोध्यत इत्येवं पक्षान्तरमाह—यद्वैति । अशनायादीति । अशनायापिपासे शोकमोहौ जरामृत्यू चेत्येवं यदूर्भिषट्कं प्रसिद्धं तद्रहितम् । खं ब्रह्म ( छा. ४।१०।५ ) इति श्रुतौ खशब्दस्य ब्रह्मवाचित्वदर्शनाद्वातिशून्यपदमपि ब्रह्मवाचि स्वीक्रियत इति भावः । यदा वै पुरुष इति । नामेति प्रसिद्ध्यर्थेऽव्ययम् ।

१ ड च—श्यतीत्यादिश्रुति । २ ग—सुप्तौ । ३ छ ज—न्यं निर्धर्मकं यद् ब । ४ च—  
श्वासत्था । तथा च ।



भवति ( छा. ६।८।१ ) तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्तरमेवमेवायं पुरुषः प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्तरम् ( वृ. ४।३।२ ) इति । तेन जगत्कारणीभूतसर्वज्ञसर्वशक्तिपरिपूर्णानन्दबोध-रूपेण ब्रह्मणा सहैकत्वादसंसार्येव जीव इति सिद्धम् ॥ ३ ॥

एवं तावत्त्रिभिः श्लोकैर्वादिविप्रतिपत्तिनिराकरणपूर्वकं त्वंपदार्थो निर्धारितः । संप्रति तत्पदार्थस्तथैव निर्धारणीयः । तत्र निराकार्या वादिविप्रतिपत्तयः प्रदर्श्यन्ते । ननु न ब्रह्मणा सह जीवस्यैक्यमुपपद्यते । तथा हि । सच्छब्दवाच्यं जगत्कारणं ब्रह्म सदेव सौम्येदमग्र आसीत् ( छा. ६।२।१ ) इत्यादिवाक्येन प्रतिपादितम् । जगत्कारणं च प्रधानमचेतनमिति सांख्याः । पशुपतिरेव जग-यदायं पुरुषः स्वपिति तदा सता सद्रूपेण ब्रह्मणा संपन्न एकीभूतो भवति । स्वं स्वकीयं यत्परमार्थसत्यं सद्रूपं तदपीतोऽपिगतो भवतीत्यर्थः । तद्यथेति । यथा प्रिययेष्टया स्त्रिया संपरिष्वक्तः सम्यगालिङ्गित एकीभूत इव संस्तस्मिन्क्षणे बाह्यमान्तरं च किंचन न वेत्ति एवमेव सुषुप्त्यवस्थायामयं जीवात्मा प्राज्ञेन परमात्मना संपरिष्वक्त एकीभूतो बाह्यमान्तरं च किंचन न वेत्तीत्यर्थः ॥ ३ ॥

चतुर्थश्लोकमवतारयति-एवं तावदिति । अयमभिप्रायः—तत्त्वमसीति श्रुतिप्रतिपादितं जीवब्रह्मैक्यमत्र प्रदर्शयितव्यमित्याचार्याणामुद्देशः । तच्चैक्यं जीवे ब्रह्मणि च प्रतीयमानानां धर्माणामारोपितत्वाङ्गीकारे सत्येव संगच्छते । जीवब्रह्मणोरन्यतरत्रारोपितत्वाङ्गीकारेणापि न निर्वाहः । एकत्र धर्माणां सत्यत्वे तस्य निर्धर्मकेण सहात्यन्ताभेदस्य दुर्बलत्वात् । अत उभयत्रापि तत्साधनीयं भवति । तत्र श्लोकत्रयेण जीवस्यारोपितधर्मकत्वं प्रसाधितम् । अधुना ब्रह्मणि तत्साधनीयमित्येतदर्थं न सांख्यामित्यादिश्लोकप्रणयनमिति । सदेवेति । इदं पुरो दृश्यमानमखिलं जगदग्रे सृष्टेः पूर्वं सन्मात्ररूपमेवासीदित्यर्थः । यथा योयं घटः स पूर्वाङ्गे मृत्तिकैवासीदित्युक्तस्य घटस्य मृत्तिकैव कारणमित्यवगम्यते तथास्यां श्रुतौ सतो जगत्कारणत्वमवगम्यते । सद्रूपं च ब्रह्मैवेति जगत्कारणत्वेन ब्रह्मप्रतिपादिकं श्रुतिरिति सिद्धान्तः । प्रधानकारणवादिनः सांख्यास्तु जगत्कारणत्वेन प्रधानप्रतिपादिकैवेयं श्रुतिः । त्रिगुणात्मकमचेतनं प्रधानमेव जगत्कारणम् । ब्रह्म तु तद्व्यतिरिक्तं किंचिन्नास्येवेति वदन्ति । तन्मते ब्रह्मैव नास्तीति दूर एव जीवब्रह्मैक्यवादः । पाशुपतमतमाह-पशुपतिरेवेति । पशुपतिरेव ब्रह्म । किं तु स जीवस्योपास्य इत्युपास्योपासकयोर्भेदावश्यं-भावाच्चास्मिन्मते जीवब्रह्मैक्यम् । किं त्वत्यन्तभेद एव । तथा पाञ्च-

१ ड-वं त्रिभिः । २ च-धर्मकत्वेप । ३ च ज झ-रायितव्यः । त-तदर्थनिरा । ४ छ-त्तयां दर्शये ।

त्कारणं स च चेतनोपि जीवाद्भिन्नस्तदुपास्य एवेति पाशुपताः । भगवान्वासुदेव ईश्वरो जगत्कारणम् । तस्मादुत्पद्यते संकर्षणाख्यो जीवः । तस्मान्मनः प्रद्युम्नः । ततोहंकारोऽनिरुद्धः । तेन कार्यत्वाज्जीवस्य तेन सह न ब्रह्मणो वासुदेवस्यात्यन्ताभेद इति पाञ्चरात्रिकाः । परिणामी नित्यः सर्वज्ञो भिन्नाभिन्न इति जैनास्त्रिदण्डिनश्च । नास्ति सर्वज्ञत्वाद्युपेतं ब्रह्म । आम्नायस्य क्रियापरत्वेन तत्र तात्परात्रिकमतेपि नात्यन्ताभेद इत्याह-भगवानिति । भगवान्वासुदेव एव ब्रह्म । स च षड्गुणपरिपूर्णः । ज्ञानबलवीर्यैश्वर्यशक्तितेजांसि षड्गुणाः । सामान्यरूपेण विशेषरूपेण च सर्ववस्तुविषयकः प्रत्ययो ज्ञानम् ( १ ) । जगदुत्पादने श्रमाभावो बलम् ( २ ) । जगत्प्रकृतित्वेपि पयसो दधिभावेनैव विकाराभावो वीर्यम् ( ३ ) । इच्छाया अप्रतिघात ऐश्वर्यम् ( ४ ) । जगन्मूलकारणभावः शक्तिः ( ५ ) । सहकार्यनपेक्षत्वं तेजः ( ६ ) । तस्माद्भगवतः सकाशात्संकर्षण उत्पद्यते । सर्वजीवाभिमानिनो जीवस्य संकर्षण इति संज्ञा । तस्माज्जीवात्प्रद्युम्न उत्पद्यते । सर्वमनोभिमानिनो मनसः प्रद्युम्न इति संज्ञा । तस्मान्मनसोऽनिरुद्ध उत्पद्यते । सर्वाहंकाराभिमानिनोहंकारस्यानिरुद्ध इति संज्ञा । जीवमनोहंकाराणां साक्षात्परम्परया च भगवत्कार्यत्वेन षड्गुणाश्रयत्वेपि न भगवतीव तेषु गुणानां निरतिशय उत्कर्षः । किं तु सामान्यत उन्मेषमात्रम् । तत्रापि जीवे ज्ञानबलयोरुन्मेषः । इतरे तिरोभूताः । मनसि वीर्यैश्वर्ययोरुन्मेषः । इतरे तिरोभूताः । अहंकारे शक्तितेजसांरुन्मेषः । इतरे तिरोभूताः । एवं जीवादेकस्य सर्वस्य जगतः कारणीभूतो भगवान् । कार्यकारणयोश्च नात्यन्ताभेदः । किं तु भेदसहकृतोऽभेदः । मोक्षपर्यन्तं भेदस्तदुत्तरमभेद इत्येवं कालभेदेन भेदाभेदयोरविरोधः । परिणामीति । जैनमते जीवात्मा तत्तच्छरीरानुसारेण शरीरपरिमाणो भवति । एतादृशस्वभाव एव देवोर्हृन्परमेश्वरः । स च यथाकाममणुमध्यमो महान्वा भवति । तावतापि प्रवाहरूपेण नित्य एव । यथानेकघटानां तत्तद्व्यक्तिदृष्ट्या मिथो भेदो घटत्वदृष्ट्या चाभेदस्तथा जीवेश्वरयोर्व्यक्तिदृष्ट्या भेदश्चैतन्यदृष्ट्या चाभेदः । त्रिदण्डिनां मतेऽप्येवम् । तत्रायं विशेषः । जैना नास्तिका इति त्रिदण्डिनश्चास्तिका इति व्यवहियन्ते । त्रिदण्डिनश्च तार्किकवत्सर्वज्ञमीश्वरमभ्युपगच्छन्ति । सोपि चेश्वरः परिणामी नित्यो जीवाद्भिन्नश्चाभिन्नश्च । आस्तिकत्वाच्चैते श्रुतिं प्रमाणीकुर्वन्ति । अभेददृष्ट्या तत्त्वमसोति श्रुतिरुपपद्यते । भेददृष्ट्या च य आत्मनि तिष्ठन्निति श्रुतिरुपपद्यते इति । मीमांसकमतमाह-नास्तीति । ईश्वर एव नास्ति वर एव तस्य जीवेन सह भेदोऽभेदो वा । कर्मैव जीवानां शुभाशुभं फलं दातुं प्रभवति । वेदराशिस्तु सर्वः प्राधान्येन कर्मप्रतिपादक एव । न तु मुख्यतस्तत्तात्पर्यविषयी-

१ ग-न्नः स उपा । २ ग च-सह ब्रह्मणो वासुदेवस्यात्यन्तभेद इति ।; ड-सह ब्रह्म ।

३ ग च-णामिनित्यः । ४ ग-याधंपर ।

याभावात् । किं तु वाचं धेनुमुपासीतेतिवत्सर्वज्ञत्वादितृष्ट्या जगत्कारणं परमा-  
 ण्वादि जीवो वोपास्य इति मीमांसकाः । अस्ति नित्यज्ञानादिर्मानेश्वरः सर्वज्ञः  
 पृथिव्यादिकार्यालिङ्गानुमितः । स च जीवाद्भिन्न एवेति तार्किकाः । क्षणिकः  
 सर्वज्ञ इति सौगताः । क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टो नित्यज्ञानादिरूपः प्रधानांश-  
 सत्त्वगुणप्रतिफलिततया सर्वज्ञः संसारिपुरुषविलक्षण एवेति पातञ्जलाः ।  
 अद्वितीयपरमानन्द एव ब्रह्म । तच्च जीवस्य वास्तवं स्वरूपम् । मायया च सर्व-

भूतं ब्रह्मादिकं किञ्चित् । यत्र च श्रुतौ सर्वज्ञस्योपासना प्रतीयते तत्र जगत्का-  
 रणभूतपरमाण्वादावैव सर्वज्ञत्वमारोप्य तदुपासनाप्रतिपादने श्रुतेस्तात्पर्यम् ।  
 जीवं सर्वज्ञत्वमारोप्य जीवोपासनायां वा । यथा वाचि धेनुत्वमारोप्य वागु-  
 पासना वाचं धेनुमुपासीतेति प्रतिपाद्यते तद्वत् । वैशेषिकमतमाह-अस्तीति ।  
 जीवस्य ज्ञानेच्छाप्रयत्ना अनित्याः । ईश्वरस्य तु नित्याः । स चेश्वरः सर्वज्ञः ।  
 ईश्वरे प्रमाणमनुमानं चेत्यम्-क्षितिजलादिकं सकर्तृकं कार्यत्वाद्वदवत् । अने-  
 नानुमानेन क्षित्यादुः सकर्तृकत्वसिद्धौ तत्कर्तृत्वस्य जीवेष्वसंभवाज्जी-  
 वेषु भिन्न ईश्वरः सिध्यति । अत एव च स सर्वज्ञः । इतरथा क्षित्यादिकर्तृ-  
 त्वासंभवात् । सौगताः । बौद्धाः । जगति दृश्यमानं सर्वं वस्तु क्षणिकं दुःखं  
 स्वलक्षणं शून्यमित्याकारकम् । रागद्वेषादिदोषैर्लेशतोप्यस्पृष्टं सर्ववस्तुविषयकं  
 यत्क्षणिकं ज्ञानं तादृशज्ञानप्रवाह एवेश्वरः । स्वेनैव यल्लक्ष्यते तत्स्वलक्षणम् ।  
 घटादिकं सर्वमेव वस्तु व्यक्तिशः स्वेन स्वेन रूपेणैवालक्ष्यते । न त्वनेकघटाद्य-  
 नुगतया घटत्वादिजात्या किञ्चिदप्यालक्ष्यते । बौद्धैर्जातेरनङ्गीकारात् । क्षणि-  
 कादिभावनाचतुष्टयात्मकं दोषास्पृष्टं सर्वविषयकं चेत्येतद्विशेषणत्रयमध्य एक-  
 नापि विशेषणेन रहितं यत्क्षणिकं ज्ञानं तादृशज्ञानप्रवाह एव जीवः । तथा  
 चैतन्मते जीवेश्वरयोर्भेदः सिद्ध एव । पातञ्जलमतमाह-क्लेशेति । क्लिभन्तीति  
 क्लेशा अविद्यादयः । विहितप्रतिषिद्धमिभ्रभेदेन त्रिविधं कर्म । विपच्यत इति  
 विपाकः कर्मफलम् । आशरते चित्तभूमौ फलपाकपर्यन्तमित्याशयाः संस्काराः ।  
 एतैरविद्यादिभिः कालत्रयेप्यसंसृष्टां नित्यज्ञानस्वरूप ईश्वरः । प्रधानकार्येषु  
 सर्वेषु पदार्थेष्वंशभूतो यः सत्त्वगुणस्तत्रायं प्रतिबिम्बितो भूत्वा तान्प्रकाशय-  
 तीत्येवं प्रकारेणायमीश्वरः सर्वज्ञः । उक्तदिपरीतो हि संसारी जीवः । एतन्मतेपि  
 जीवेश्वरयोर्भेद एव । अथ जीवेश्वरैक्यवादिनामद्वैतवेदान्तिनां मतमाह-  
 अद्वितीयेति । विज्ञानानन्दमात्रस्वरूपं ब्रह्म । एतदेव च जीवेश्वरयोर्वास्तवं  
 स्वरूपम् । सर्वं च जगन्मायया कल्पितमेव । सर्वमेव कल्पितं चेदथादेव

१ ड च छ ज झ-वाग्धेन्वादिवत्सर्वं । २ झ-मान्सर्वज्ञः । ३ ज-मृष्टः पुरुषविशेषे  
 नित्यज्ञानरूपः । ४ ग च छ झ-ज्ञानरूपः । ५ ग-रविल । ६ ड-वं रूपम् । ७ स-या सर्वं ।

ज्ञत्वादिविशिष्टं जगदुपादानं निमित्तं चेत्यौपनिषदाः । एवं वादिविप्रतिपत्तिभिः  
संदिग्धे तत्पदार्थे औपनिषदपक्षपरिशेषेण तन्निर्णयायाह भगवान्—

न सांख्यं न शैवं न तत्पाञ्चरात्रं

न जैनं न मीमांसकादर्भतं वा ।

विशिष्टानुभूत्या विशुद्धात्मकत्वात्

तदेकोवशिष्टः शिवः केवलोहम् ॥ ४ ॥

न सांख्यमिति । आदिशब्देनानुक्तानां संग्रहः ।

न तावदचेतनं प्रधानं जगदुपादानम् । तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय ( छा. ६।२।३ ) इतीक्षणपूर्वकसृष्टिश्रवणात् । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि ( छा. ६।३।२ ) इति जीवात्मत्वव्यपदेशात् । येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम् ( छा. ६।१।३ ) इति यस्मिन्विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति ( मु. १।१।३ ) इति चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानात्प्रधान-

तादृशसर्वनिरूपितं सर्वज्ञत्वं सर्वकर्तृत्वं च ब्रह्माणि मायिकमेव । तादृशमायिकधर्मावेशिष्टं ब्रह्मेश्वर इत्युच्यते । एवं मायिककिञ्चिज्ज्ञत्वादिधर्मविशिष्टं ब्रह्मैव जीव इत्युच्यते । तथा चैतन्मते जीवेश्वरयोर्वास्तवं स्वरूपमेकमेवेत्येतन्मते जीवेश्वरयोरभेदः सिध्यति । उपादानं निमित्तं चेति । मायाविशिष्टत्वेनोपादानकारणं मायासहकारेण निमित्तकारणमिति बोध्यम् ।

न सांख्यमिति । मीमांसकादिरित्यादिपक्षेन तार्किकबौद्धपातञ्जलसंग्रहः ।

विशिष्टानुभूतिरनुभूतिविशेषः । स चाखण्डब्रह्मसाक्षात्कारः ।

श्लोके न सांख्यमिति प्रथमत उपात्तं सांख्यमतं खण्डयति—न तावदिति ।

तदैक्षतेति । तज्जगत्कारणमैक्षतेक्षणमकरोत् । तत्कथमैक्षतेत्याह—बहु स्यामिति ।

अहं प्रभूतं स्याम । प्रकर्षेणोत्पद्येत्यर्थः । ईक्षणं चेतनधर्मः । स च सांख्याभिः अचेतने जगत्कारणे प्रधाने नोपपद्यते । अनेनेति । जगत्कारणेन तेजोब्रह्मान्यु-

त्पाद्य पुनरीक्षणं कृतं यदत्र जीवरूपेणानुप्रविश्यैतन्नामक ईदृशपञ्चायमर्थ इत्येवं

नामरूपं विस्पष्टं व्याकुर्यामिति । ईक्षणं चेतनधर्मः । किं च जीवश्चेतन इति तेन

रूपेणानुप्रवेशश्चेतनस्यैव संभवाति नाचेतनस्य प्रधानस्य । अस्मां श्रुती जीवे-

नात्मनेत्येवं जगत्कारणस्य जीवस्वरूपत्वं व्यपदिश्यते । यस्मिन्विज्ञात इति ।

यस्मिन्जगत्कारणीभूते वस्तुनि विज्ञाते सतीवं सर्वं जडचेतनात्मकं जगद्विज्ञातं

भवति । परमात्मा जगत्कारणं चेतज्ज्ञानेन तद्व्यतिरिक्तस्य जीवस्वरूपस्य

याथातथ्येन ज्ञानं भवति । जडस्य च तस्मिन्नेव कल्पितत्वान्नस्यापि याथाार्थ्येन

१ ग-क्षस्य परि । २ छ-ण्यमाह । ३ च छ ज स-नां परिपद्यः । ४ च छ-ज स-  
नं जग । ५ ड-च ज स-इति च जी । ६ ड-इति च यस्मि । ; च छ ज-इति चैक ।

ज्ञानेन च तदप्रकृतीनां पुरुषाणां ज्ञातुमशक्यत्वाद्वैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि ( छा. ६।८।७ ) इति च तदभेदस्य नवकृत्व उपदेशात्तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः ( तै. २।१।१ ) इति श्रुत्यन्तरादचेतनस्य जगत्कारणत्वे विचित्ररचनानुपपत्तेः प्रधानमहदादेरप्रामाणिकत्वाच्च न सांख्यमतं साधु ।

स्वरूपज्ञानं भवति । सांख्याभिमतं प्रधानं जगत्कारणं चैतत्प्रकृतिकस्य जडस्य पदार्थजातस्य याथाथ्येन स्वरूपज्ञानं स्यान्न तु जीवस्य । जीवो हि न प्रधानादव्यतिरिक्तः । नापि प्रधानकार्यम् । एतदात्म्यमिति । एष आत्मा यस्य तदेतदात्म । एतदात्मैवैतदात्म्यम् । स्वार्थे ष्यन्नप्रत्ययः । एतच्छब्देन प्रकृतं जगन्मूलकारणं परामृश्यते । आत्मशब्दः स्वरूपवाची । इदं सर्वं दृश्यमानं जगन्मूलकारणस्वरूपम् । तन्मूलकारणं सत्यम् । यन्मूलकारणं स आत्मा । त्वं च तदासि । मूलकारणरूपोऽसि । श्वेतकेतु प्रत्युद्दालककृत उपदेशायम् । सांख्याभिमतं प्रधानं यदि जगत्कारणं स्यात्तर्हि स आत्मेति न संगच्छते । आत्मशब्दः स्वरूपवाची चेत्स आत्मेति वाक्यं व्यर्थमेव स्यात् । जगत्कारणमात्मेति प्रतिपादनार्थं हि तद्वाक्यम् । किं च तत्त्वमसीति जीवात्मनो जगत्कारणेन संहैक्यं प्रतिपाद्यते । प्रधानस्य जगत्कारणत्वे तेन संहैक्यं जीवात्मनः सुतरां दुर्वचम् । अथ तच्छब्दस्तदधीन इत्यर्थे लाक्षणिकः । तच्छब्देन प्रधानस्यैव परामर्शः । तथा च जीवात्मनः प्रकृत्यधीनत्वं तत्त्वमसीत्यनेन बाध्यत इति चेत्किञ्चिदमन्तत् । न विधौ परः शब्दार्थ इति न्यायेन लक्षणाया अनौचित्याच्च । किं च जीवस्य प्रकृत्यधीनत्वप्रतिपादने श्रुतेस्तात्पर्यं चेत्तदधीनस्त्वमसीति स्पष्टमेव श्रुत्योक्तं स्यात् । न चैतद्गौरवपराहतमिति वाच्यम् । यथा दृष्टप्रतिपत्तये लाघवमनादृत्य तत्त्वमसीति नवकृत्व उपदिष्टं तथाधीनशब्दानुच्चारणजलाघवस्याप्यनादर एव स्पष्टप्रतिपत्तय उचितो भवति । तस्मादिति । तच्छब्देन ब्रह्मविदाप्नाति परमिति प्रकृतं ब्रह्म परामृश्यते । एतच्छब्देन च सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यनन्तरवाक्येण लक्षितं तदेव ब्रह्म परामृश्यते । तस्मादात्मशब्दिताद् ब्रह्मणः सकाशादाकाश उत्पन्नस्ततो वायुरित्येवमात्मनः सकाशाज्जगदुत्पात्तेः कथितेत्यात्मैव जगत्कारणं न तु प्रधानम् । विचित्रेति । अवयवसंनिवेशविशेषविशिष्टा हि गिरिनदीसमुद्रादीनां विचित्रा रचना । सा च स्रष्टव्यालोचनशून्याच्चेतनेनाप्रेरितादचेतनात्प्रधानान्नोपपद्यते । प्रधानमहदादेरिति । चेतनानधिष्ठितत्वेन सांख्याभिमतस्य प्रधानमहदादेरित्यर्थः । भारतादावुक्ताश्चेतनाधिष्ठिताः प्रधानादयस्तु प्रामाणिका एव । तेषां स्वरूपं त्वित्थम्-इश्वराधिष्ठिता माया प्रधानं प्रकृतिरिति चोच्यते । तद्वैकत ( छा. ६।२।३ ) इति श्रुत्युक्तं स्रष्टव्यालोचनरूपमीक्षणं महत्त्वमित्युच्यते । सोकामयत ( तै. २।६ ) इति श्रुत्युक्तः कामोहंकार इत्युच्यते ।

एवं पाशुपतं पाञ्चरात्रिकं जैनं च मतं श्रुतियुक्तिबाधितत्वादयुक्तम् ।  
न च विधिशेषत्वाच्छ्रुतिर्न ब्रह्म प्रतिपादयतीति मीमांसकमतं युक्तम् ।  
असिद्धत्वाद्विधिशेषत्वस्य । न चार्थवादाधिकरणन्यायाद्विधिशेषत्वम् । वैषम्यात् ।

एवामिति । सांख्यमतवदेव पाशुपतानां पाञ्चरात्रिकाणां जैानां च मतं न  
युक्तम् । श्रुतिविरोधाद्युक्तिविरोधाच्च । जीवेशयोर्जडचेतनयोश्च वास्तवभेदाङ्गी-  
कारादेः द्वैतवादिनः । श्रुतयस्तु तत्त्वमसि ( छा. ६।८।७ ) अहं ब्रह्मास्मि ( बृ. १।  
४।१० ) तद् ब्रह्माहमिति ज्ञात्वा सर्वबन्धैः प्रमुच्यते ( कै. १७ ) इवं सर्वं यदयमात्मा  
( बृ. २।४।५ ) इत्याद्या अद्वैतं प्रतिपादयन्ति । नेह नानास्ति किञ्चन ( बृ. ४।४।१९ ) मृत्योः  
स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति ( बृ. ४।४।१९ ) इत्याद्याश्च द्वैतं निषेधन्ति ।  
औपाधिकभेदाङ्गीकारेण सर्वव्यवहारोपपत्तौ द्वैताङ्गीकारस्य गौरवपराहत-  
त्वाद्युक्तिविरोधः । एवं मीमांसकाद्योपि द्वैतिन एवेति तेषां मतं निरस्तमेव ।  
तथापि मीमांसकोक्तमधिकांशमनूद्य दूषयति-न च विधिशेषत्वादिति । यः  
सर्वज्ञः सर्ववित् ( मु. १।१।९ ) सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ( तै. २।१।१ ) इत्याद्याः  
श्रुतयो न ब्रह्मप्रतिपादिकाः । किं तु जगत्कारणे परमाण्वाद् जीवे वा सर्वज्ञत्वादि-  
कमारोप्य तत्प्रशंसन्ति । तेन च सर्वज्ञत्वादिदृष्ट्या तदुपासनं साधयन्ति । तथा  
चात्मानमुपासीतेति विध्यङ्गत्वं यः सर्वज्ञ इत्यादिश्रुतीनाम् । अथ वा यज्ञादिक-  
र्मकर्तुर्जीवस्य स्तावकत्वेन यज्ञादिकर्मविध्यङ्गत्वमस्तु । सर्वथा कर्माङ्गत्वं विना  
न कस्या अपि श्रुतेः सार्थक्यम् । आम्नायस्य क्रियार्थत्वादिति मीमांसकाशयः ।  
न चार्थवादेति । जैमिनीये प्रथमाध्याये द्वितीयपादे प्रथमाधिकरणमेतत् । अय-  
माशयः-वायव्यं श्वेतमालभेत भूतिकामः ( तै. सं. २।१।१ ) इति विधिवाक्यम् ।  
वायुर्देवतास्येति वायव्यः पशुः । वाय्वृतुपिञ्चसो यत् ( पा. सू. ४।२।३१ ) इति  
पाणिनिसूत्रेण यत्प्रत्ययः । ऐश्वर्यप्राप्तिकामेन पुरुषेण वायुदेवताकश्चेतपश्वाल-  
म्भनं कार्यमित्यनेन विधीयते । तदुत्तरं वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता वायुमेव स्वेन  
भागधेयेनोपधावति स एवैतं भूतिं गमयति ( तै. सं. २।१।१ ) इत्यर्थवादवाक्यम् ।  
क्षेपिष्ठा क्षिप्रगामिनी । तादृशी वायुदेवता यज्ञकर्त्रा यजमानेन योग्यहविर्भाग-  
प्रदानेन संतोषिता भागप्रदाय यजमानायैश्वर्यं प्रयच्छतीति तदर्थः । अस्मिन्नर्थ-  
वादवाक्ये न किञ्चित्कर्तव्यमिति प्रतीयते । किं तु भारतरामायणादाविव कश्चि-  
द्भूतान्तः प्रतीयते । तथा चास्य वाक्यस्य स्वतो विधिवाक्यत्वाभावः । पूर्वविधि-  
वाक्येन सहास्यैकवाक्यतापि नास्ति । द्वयोरपि वाक्ययोः परस्परनैरपेक्ष्येण  
स्वातन्त्र्येणार्थबोधजनकत्वात् । एवं चास्यार्थवादवाक्यस्य क्रियाशेषत्वा-  
भावेनानर्थक्यं प्राप्तम् । तन्तु न युक्तम् । यतः स्वाध्यायोभ्येतव्यः इति स्वाध्याया-  
ध्ययनं विधीयते । उक्तमर्थवादवाक्यं च स्वाध्यायान्तर्गतमिति तस्याप्यध्ययनं  
प्राप्तम् । अध्ययनस्य चार्थावबोधरूपं दृष्टं फलम् । जाते चार्थावबोधे तेन किं  
साध्यमित्यस्त्याकाङ्क्षा । विधिवाक्यस्याप्याकाङ्क्षा विद्यत एव । विधिवाक्यं

स्वतः प्रयोजनवदर्थप्रतिपादकानां वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता ( तै. सं २।१।१ ) इत्येवमादीनां स्वाध्यायविधिग्रहणान्यथानुपपत्त्या प्रयोजनवदर्थपरत्वे कल्पनीये शब्दभावनेतिकर्तव्यतांशसाकाङ्क्षस्य विधेः संप्रदानभूतदेवतादिस्तुतिद्वारेण तदंशपूरकत्वान्नाश्रुतधरथन्यायेन तदुभयैकवाक्येत्यर्थवादाधिकरणे निर्णीतम् । वेदान्तवाक्यजन्यज्ञानाच्च साक्षादेव परमानन्दप्राप्तिर्निःशेषदुःखनिवृत्तिश्च

हि पुरुषं कर्मणि प्रेरयति । या चेयं प्रेरणा सैव शब्दभावना । प्रेरणा नाम पुरुषप्रवृत्त्यनुकूलं व्यापारः । व्यापारो भावनंति पर्यायः । स चात्र विधिवाक्यरूपशब्दनिष्ठ इत्यतः प्रेरणा शब्दभावनेति व्यपदिश्यते । सामान्यतः प्रेरणामात्रेण च न सर्वे प्रवर्तन्ते किं तु प्रेरणाविशेषेण । अयमेव प्रेरणाया इतिकर्तव्यतांशः । स चात्र विधेयार्थस्य प्राज्ञस्त्यज्ञापनरूपः । तच्च प्राज्ञस्त्यं वायव्यं श्वेतमालभेत भूतिकाम इत्येतावन्मात्रेण विधिवाक्येन न ज्ञाप्यते इति तत्कथं कर्तव्यमित्येवमितिकर्तव्यताकाङ्क्षा विधिवाक्यस्य सिद्धा भवति । तथा च विध्यर्थवादरूपयोर्द्वयोरपि वाक्ययोराकाङ्क्षासत्त्वान्तयोरेव च परस्परमाकाङ्क्षादूरीकरणसामर्थ्यदर्शनाच्चैकवाक्यता संपद्यते । वाक्यार्थबोधे नैराकाङ्क्षयेण पदैकवाक्यताया अभावेऽपि वाक्यार्थप्रतीत्युत्तरमाकाङ्क्षात्थापनाद्वाक्यैकवाक्यता स्यादेव । सा चेत्यम्-यतः शीघ्रगामिस्वभावतया शीघ्रफलप्रदो वायुरस्य पशोर्देवता ततः प्रशस्तामिमं वायव्यं पशुमालभेतेति । एवं चार्थवादवाक्यस्येव यः सर्वज्ञ इत्यादीनामपि विधिशेषत्वं कल्पनीयमिति । स्वत इति । यथा वायव्यं श्वेतमालभेत भूतिकाम इति विधिवाक्यं स्वयमेव भूतिरूपप्रयोजनवन्तं श्वेतपञ्चालम्भनरूपमर्थं प्रतिपादयति न तथा वायुर्वै क्षेपिष्ठा इत्याद्यर्थवादवाक्यं किञ्चित्प्रयोजनवन्तमर्थं बोधयति । वायुदेवतानिष्ठाः शीघ्रगामित्वादयो गुणास्तत्र प्रतिपादिताः । न तु तेषां प्रयोजनं किञ्चिदुक्तमत्र दृश्यते । यद्यप्येवं स्ववाक्ये फलं नोक्तं तथापि तस्यार्थवादवाक्यस्य स्वाध्यायान्तर्गतत्वात्प्रतिपाद्यस्यार्थस्य फलमवश्यं कल्पयितव्यं भवति । संप्रदानेति । यस्यै देवतायै हविर्दीयते सा संप्रदानभूता देवता । सा च प्रकृते वायुः । तस्याश्च शीघ्रगामित्वादिगुणबोधनात्स्तुतिः । नष्टाश्वेति । संयोजिताश्वयोर्द्वयो रथयोर्मध्ये एकस्याश्वा मृता अपरश्च रथ एव दग्धः । तदा चास्य रथस्य नैतदश्व इत्यवशिष्टस्य रथस्यावशिष्टा अश्वा न संयोज्यन्ते चेत्स रथस्तेश्वाश्च निरूपयोगिनः स्युः । अतस्तयोः सार्थक्यायावशिष्टस्य तस्य रथस्यातदीया अपि तेऽश्वाः संयोज्यन्ते । तथा प्रकृते वाक्यैकवाक्यतया विध्यर्थवादवाक्ययोः संयोजनं भवति । एवमर्थवादाधिकरणगतं सिद्धान्तं प्रदर्श्य प्रकृते ततो वैषम्यं दर्शयति-वेदान्तवाक्येति । अर्थवादवाक्यप्रतिपाद्यार्थस्य विधिशेषत्वाङ्गीका-

पुरुषार्थो लभ्यत इति निराकाङ्क्षत्वान्नान्यशेषत्वसंभावना । प्रत्युत विधय एवान्तःकरणशुद्धिद्वारा तच्छेषतां भजन्त इति । तस्मात्प्रयोजनवदबाधिताज्ञात-ज्ञापकत्वेन वेदान्तानां स्वत एव प्रामाण्यादस्त्येव ब्रह्मेति न मीमांसकमत-सिद्धिः ।

तार्किकादीनां च मतं तत्त्वमसि ( छा. ६।८।७ ) अहं ब्रह्मास्मि ( बृ. १।४।१० ) अयमात्मा ब्रह्म ( बृ. २।५।१९ ) सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ( तै. २।१।१ ) इत्यादिश्रुतिबाधितम् ।

एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म ( छा. ६।२।१ ) नेह नानास्ति किञ्चन ( का. २।१।११ ) इत्यादिश्रुतिबाधितं<sup>१</sup> च भिन्नाभिन्नत्वम् ।

क्षणिकत्वं चाकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः इत्यादिश्रुतिबाधितम् । अत्र सर्वेषां मतस्यासत्त्वे प्रतिज्ञाते विशुद्धात्मकत्वादिति हेतुः ।

रेण विधिद्वारैव फलं न तु स्वातन्त्र्येण साक्षात्किञ्चित्कल्पयितुं शक्यते । न तु तथा तत्त्वमसि यः सर्वज्ञ इत्यादिवेदान्तवाक्यविषये । किं तु वेदान्तवाक्य-जन्यात्मतत्त्वज्ञानात्परमपुरुषार्थलाभः । तथा च स्वतः फलसत्त्वादन्यशेष-त्वस्य शङ्कापि नोदेति । प्रत्युतेति । विविदिषन्ति यज्ञेन ( बृ० ४।४।२२ ) इति श्रुत्या यज्ञादिकर्मणामात्मज्ञानेच्छासाधनत्वं प्रतिपाद्यते । कर्माणि च तत्त्व-ज्ञानप्रतिबन्धकपापनाशनद्वारा चित्तशुद्धिमापाद्य तादृशेच्छां जनयन्ति । तादृशेच्छायाः फलं च वेदान्तवाक्यजन्यात्मतत्त्वज्ञानद्वारा परमपुरुषार्थो मोक्ष इति । तथा च कर्मविधय एव वेदान्तवाक्यशेषभूता इति भावः । स्वत एवेति । अन्यशेषतां विनेत्यर्थः ।

तार्किकादीनामिति । आदिपदमाद्याः पातञ्जलाः । तत्त्वमसीत्यादि-श्रुतिषु जीवेश्वरैक्यं प्रतिपाद्यते । तार्किकाः पातञ्जलाश्च जीवेश्वरैक्यं न मन्यन्त इति तेषां मतं श्रुतिबाधितम् । किं च तार्किका ज्ञानाभ्रय आत्मेति वदन्ति । सत्यं ज्ञानमिति श्रुतौ चात्मनो ज्ञानरूपत्वमुक्तम् । अतोपि तार्किक-मतं श्रुतिविरुद्धम् ।

भिन्नाभिन्नत्ववादिनां त्रिदण्डिनां मतं खण्डयति-एकमेवेति । जीव-ब्रह्मणोर्भेदः सत्यः । अभेदोपि च तयोः सत्य एव । एवमेव जडचेतनयोरपि भेदश्चाभेदश्च सत्य एवेत्येवं भेदाभेदवादिनस्त्रिदण्डिनः । तन्मतमेकमेवेत्यादि-श्रुतिबाधितम् । एकमेवाद्वितीयमिति श्रुतावात्मैक्यं प्रतिपाद्यते । नेह नानेति श्रुतौ च तादृतरस्य सर्वस्यास्तित्वं निषिध्यते ।

बौद्धमतं खण्डयति-क्षणिकत्वामिति । आकाशवादेति श्रुतौ नित्यमित्युक्त-

१ च-तम् । अत्र च सर्वेषां । २ झ-धितं परिणामित्वं च भिन्नाभिन्नत्वं च । क्षणिक ।  
सि. वि. ११



निर्विकल्पकाद्वितीयचैतन्यरूपत्वादित्यर्थः । अत्र हेतुर्विशिष्टानुभूत्येति । विशिष्टा सविकल्पकानुभूतिभ्यां व्यावृत्ता या तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्या अखण्डानुभूतिस्त-  
येत्यर्थः । तेन सर्वव्यापकमद्वितीयं परमानन्दबोधरूपं च ब्रह्मेति सिद्धम् ॥४॥

ननु स य एषोणिमा (छा. ६।८।७) अणोरणीयान् (का. २।२० श्वे.३)  
इति ब्रह्मणोणुत्वश्रुतेरङ्गुष्ठमात्रः पुरुषः (का. ४।१२) आराग्रमात्रो ह्यवरोपि दृष्टः  
(श्वे. ५।८) इत्यादिश्रुतिप्रतिपादिताणुजीवाभिन्नत्वाच्च न ब्रह्मणः सर्वव्यापकत्व-  
मित्याशङ्क्य ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्ताद् ब्रह्म पश्चाद् ब्रह्म दक्षिणतश्चोत्तरेण । अधश्चोर्ध्वं  
च प्रसृतं ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम् ॥ (मु. २।२।११) तदेतद् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्त-  
त्वाज्ञात्मनः क्षणिकत्वाङ्गीकारः श्रुतिबाधितो भवति । आदिशब्देन नित्यं विज्ञान-  
मानन्दं ब्रह्म (बृ. ३।१।२८) इति श्रुतिसंग्रहः । निर्विकल्पेति । तदेव निष्कलं ब्रह्म  
निर्विकल्पं निरञ्जनम् ( ब्र० बि० ८।९ ) इति श्रुतौ ब्रह्म निर्विकल्पमित्युच्यते ।  
निर्विकल्पं निर्विशेषम् । ईदृशं तादृशमिति वक्तुमशक्यमिति यावत् । तथा च  
ब्रह्मज्ञानं सप्रकारकं कथं भवत् । किं च तादृशज्ञानकाले ज्ञातृत्वं ज्ञेयत्वं च न  
भासते । ज्ञातृत्वज्ञेयत्वयोरुपाधिपरिकल्पितत्वेन मिथ्यात्वात् । मिथ्याभूतार्थस्य  
च सत्येन ब्रह्मज्ञानेन बाधात् । विशिष्टेति । श्लोके विशिष्टशब्दस्य युक्तेति नार्थः  
किं तु व्यावृत्तंति ॥ ४ ॥

स य एष इति । स यः प्रकृतः सद्रूपब्रह्माख्य एषोणिमाणुभावः । अणु-  
त्वस्य पराकाष्ठत्यर्थः । अणोरणीयानिति । पूर्वप्रकृतः परमात्मा ब्रह्माख्य इत-  
राणुपदार्थभ्योऽप्यणुतर इत्यर्थः । अङ्गुष्ठमात्र इति । पुरुषो जीवाख्योऽङ्गुष्ठपरि-  
माण इत्यर्थः । न चाङ्गुष्ठपरिमाणत्वे जीवस्यानित्यत्वापत्तिः । मध्यमपरिमा-  
णस्य वस्तुनोऽनित्यत्वनिवृत्तात् । तथा च कृतनाशाकृताभ्यागमदोषप्रसङ्ग इति  
वाच्यम् । अङ्गुष्ठमात्र इति पदस्य स्वल्पपरिमाणबोधने तात्पर्यात् । तच्च  
स्वल्पपरिमाणमाराग्रमात्र इत्यादिश्रुत्यनुरोधेनाणुपरिमाणमेव स्वीकर्तव्यमित्या-  
शयः । तदेव ध्वनयन्नाह-आराग्रेति । आरा लोहशलाका । तस्याः सूक्ष्मं यदग्रं  
तत्परिमाणोऽवरो जीवाख्य आत्मा दृष्ट इत्यर्थः । एवं च जीवोऽणुपरिमाणश्चेत्त-  
दाभिन्नः परमात्माऽप्यर्थादेवाणुपरिमाणः सिध्यतीत्याशयः । ब्रह्मैवेदमिति । पुर-  
स्तादग्रे । यदिदमविद्यादृष्टिनामग्रं पश्चाद्दक्षिणत उत्तरतोऽध ऊर्ध्वं च नामरू-  
पात्मकमवभासते तदेतदमृतं ब्रह्मैव । किं बहुना वरिष्ठं महत्तममिदमखिलं विश्वं  
ब्रह्मैवेत्यर्थः । तदेतदिति । तदेतत्पूर्वप्रकृतं ब्रह्मापूर्वम् । नास्य किञ्चित्कारणं पूर्वं  
विद्यत इत्यपूर्वम् । तथा नास्यापरं कार्यं किञ्चिद्विद्यत इत्यनपरम् । नास्यान्त-  
रमन्तराले किञ्चिद्विद्यत इत्यनन्तरम् । तथास्य न बहिः किञ्चिद्विद्यत इत्यबा-

रमबाह्वम् ( बृ. २।५।१९ ) इत्याद्याः श्रुतयो निर्विशेषं ब्रह्म प्रतिपादयन्तीति पूर्वोक्तमेव द्रढयन्नाह—

न चोर्ध्वं न चाधो न चान्तर्न बाह्यं  
न मध्यं न तिर्यङ् न पूर्वापरा दिक् ।  
वियद्व्यापकत्वादखण्डैकरूप-  
स्तदेकोवशिष्टः शिवः केवलोहम् ॥ ५ ॥

न चोर्ध्वमिति । वियद्व्यापकत्वात् । आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः  
इति श्रुतेः । वियतो व्यापकत्वादिति वा । ज्यायानाकाशात् ( छा० ३।१४।३ )  
महतो महीयान् ( क. २।२० ) इत्यादिश्रुतेः । जीवस्यापि सकलेदेहव्यापि-  
चैतन्योपलब्ध्या महत्त्वेऽप्युपाधिधर्माध्यासेनाराग्रमात्रत्वाभिधानम् । बुद्धेर्गुणेनात्म-  
ह्यम् । ब्रह्मैवेदमित्यस्यास्तदेतदित्यस्याश्च श्रुतेरपरिच्छिन्नं ब्रह्मेति तात्पर्यम् ।  
अपरिच्छिन्नत्वाच्च तस्य निर्विशेषत्वं सिध्यति ।

न चोर्ध्वमिति । वियदिव व्यापकं वियद्व्यापकमित्युपमानपूर्वपदकर्मधा-  
रयः । वियतो व्यापकमिति षष्ठीतत्पुरुषो वा । आकाशवदिति । परमात्माका-  
शवत्सर्वव्यापी नित्यश्चेत्यर्थः । नन्वाकाशस्य सर्वव्यापित्वं नास्ति । प्रकृतिं प्रति  
परमात्मानं प्रति च तस्याव्यापकत्वात् । न ह्याकाशेन स्वमूलकारणीभूता प्रकृति-  
व्याप्ता भवति नापि ब्रह्म । तथा प्रलय आकाशस्यापि नाशात्तस्य नित्यत्वमपि न  
संभवतीति चेत्सत्यम् । बद्धजीवा ह्यत्रोपदेष्टव्या इति तद्दृष्ट्या तथोक्तेः । अस्माकं  
ह्याकाशं सर्वव्यापकं नित्यं च प्रतिभासते । इषुरिव सविता धावतीतिवद्विदं द्रष्ट-  
व्यम् । ज्यायानेति । न चैतच्छ्रुतिप्रामाण्याद्यदि परमात्मनो महत्त्वं स्वीक्रियते  
तर्ह्यणुत्वप्रतिपादकप्रागुक्तश्रुतिविरोध इति वाच्यम् । तत्राणुशब्दस्य सूक्ष्मत्वाभि-  
प्रायेण प्रयोगात् । सूक्ष्मत्वं च महत्त्वेऽप्यविरुद्धम् । यथा पृथिव्याद्यपेक्षयाकाशं  
महदपि पृथिव्याद्यपेक्षया सूक्ष्मतरमस्त्येव तद्वत् । नन्वेवं परमात्मनो महत्त्वं  
स्याच्चेत्तदभिन्नस्य जीवस्यापि महत्त्वमेवाङ्गीकर्तव्यं स्यादिति चेदिष्टापत्तिरेव ।  
अत एव हृदे निमग्नस्य सर्वाङ्गशैत्योपलब्धिः । जीवस्याङ्गुष्ठापरिमाणत्वेऽणुप-  
रिमाणत्वे वा सर्वाङ्गे शैत्योपलब्धिर्न स्यात् । ननु जीवस्य महत्त्वे देहाद्बहि-  
रपि तस्यावस्थानं स्यादिति चेत्तदपीष्टमेव । अत एव योगिनो योगबलाद्देशा-  
न्तरगतवस्तुप्रत्यक्षं जायमानमुपपद्यते । न चैवं घटपटादौ जीवोपलब्धिः  
स्यादिति वाच्यम् । जीवाभिव्यक्तैर्बुद्ध्यापाधितन्त्रत्वात् । नन्वेवं जीवस्य मह-  
त्त्वाङ्गीकार आराममात्र इति प्रागुक्तश्रुतिविरोध इति चेत्तत्राह—जीवस्यापीति ।  
बुद्धेर्गुणेनेति । अवरोऽपरिच्छिन्नः । अयमात्मा स्वीयगुणेनापरिच्छिन्नोऽपि बुद्धे-

१ छ ज झ-शेषमेव ब्रह्म । २ ख ङ-इत्यादिभु । ३ झ-तोपि व्याप । ४ च छ झ-  
जीवस्य सक । ५ छ ज-महतोऽप्युपाधि । ६ ग च छ ज झ-धानात् ।

गुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यवरोपि दृष्टः ( श्वे० ५।८ ) इति श्रुतेः । ब्रह्मणश्च सूक्ष्मत्वाभिप्रायेणार्णव्यपदेशात् । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ ५ ॥

ननु ब्रह्मणो जगदुपादानत्वेनोपादानोपादेययोश्चाभेदाद्विचित्रजगदभिन्नत्वेन ब्रह्मणो दुःखरूपत्वान्न तदभिन्नत्वेन जीवस्य परमपुरुषार्थप्राप्तिरित्याशङ्क्य ब्रह्मणः स्वप्रकाशपरमानन्दरूपत्वान्निखिलजगद्भ्रमाधिष्ठानत्वेन कारणत्वव्यपदेशादध्यस्तेन च समं संबन्धाभावान्न तत्रानर्थलेशोप्यस्तीत्याह—

न शुक्लं न कृष्णं न रक्तं न पीतं

न कुब्जं न पीनं न ह्रस्वं न दीर्घम् ।

अरूपं तथा ज्यातिराकारकत्वात्

तदंकांवाशिष्टः शिवः केवलोहम् ॥ ६ ॥

न शुक्लमिति । कुब्जमणु । पीनं महत् । तेनाणु महद् ह्रस्वं दीर्घमिति चतु-

रूपाधिभूताया गुणेनाराग्रमात्रो दृष्ट इत्यर्थः ॥ ५ ॥

ननु ब्रह्मण इति । यथा मृद्धटयोरभेदस्तथा ब्रह्मजगतोरभेदः । कार्यकारणभावस्याभयत्र तुल्यत्वात् । जगति च प्रतिकूलाः शब्दादयोर्था दुःखस्वरूपाः प्रतिभासन्त इत्यतस्तादृशजगदभिन्नं ब्रह्मापि दुःखरूपं स्यात् । तथात्वे च तादृशब्रह्माभिन्नो जीवोपि दुःखरूपः स्यात् । यद्यप्येवं सुखरूपोपि स्याज्जगत्यनुकूलानामपि शब्दादीनां सत्त्वात्तथापि दुःखरूपताया अवर्जनीयत्वान्मोक्षासिद्धिः । अभेदश्चायं स्वभावसिद्ध इति अग्नेरौष्ण्यवद्यावज्जीवास्तित्वं दुःखनिवारणासंभव इत्याशयः । स्वप्रकाशेति । ब्रह्म वस्तुतः स्वप्रकाशपरमानन्दरूपम् । जगतश्च तत्र केवलमवभास एव न तु वस्तुतस्तस्य सत्यत्वेभिनिवेश्यम् । तथा च सत्यं जगदेव नास्ति दूरे तत्कारणता ब्रह्मणः । दूरतरे च तन्मूलिका दुःखरूपतेति मोक्षो निर्बाध एवेति भावः ।

न शुक्लमिति । शुक्लादीनामनेकेषामुक्तिः सर्ववर्णोपलक्षणार्था । तेन ब्रह्मणि सर्वाविधरूपनिषेधात्पृथिवीत्वादिनिषेधः सिध्यति । नन्वेवमपि ब्रह्म किमपि नीरूपमेव द्रव्यं स्यादत आह—न कुब्जमिति । पीनं महत् । तत्रातिद्वन्द्वित्वेन निर्देशात्कुब्जशब्दोणुवाची गृह्यते । पृथिवीजलतेजआदिकं यद्यद् द्रव्यं तत्तदणु महद्व्रत्येतदन्यतरत्तथा ह्रस्वं दीर्घं वेत्येतदन्यतरत्त्वावश्यं भवत्येव । ब्रह्मणि तु नैकमपि परिमाणमिति न तद्रूपवर्णीरूपं वा किमपि द्रव्यं भवतीति

१ ग ड च छ ज-णुत्वव्यप । २ छ-स्यादेतत् । ब्रह्म । ; ज-स्यादेतत् । ननु ब्रह्म । ३ ग ड च छ ज-नवाद्पा । ४ छ-दभेदेन । ५ ड-त्वे ब्रह्म । ६ स ड-न्दबोधरूप । ; ज-न्दस्वरूप । ७ च-ध्यस्तत्त्वेन समं ।

विधपरिमाणनिषेधाद्द्रव्यत्वप्रतिषेधः । रूप्यत इति रूपं प्रमेयम् । अरूपमप्रमे-  
यम् । तेन सर्वेषामेव द्रव्यगुणकर्मादिपदार्थानां तत्तद्वाद्यम्युपपत्तानां निषेधः ।  
तथा च श्रुतिः । अस्थूलमनण्वहस्वमदीर्घमलोहितम् ( बृ. ३।८।८ ) इत्याद्या  
अशब्दमस्पर्शमरूपमन्ययं तथारसं नित्यमगन्धवच्च यत् ( का. ३।१५ ) इत्याद्याश्च  
सर्वानर्थशून्यं परमात्मस्वरूपं प्रतिपादयन्ति । श्रौतस्थाप्यर्घस्य न्यायेन निर्ण-  
याय हेतुमाह—ज्योतिराकारकत्वादिति । स्वप्रकाशज्ञानरूपत्वेनाप्रमेयत्वात् ।  
प्रमेयत्वे घटादिवज्जडत्वापत्तेः । एतदप्रमेयं ध्रुवम् ( बृ. ४।४।२० ) इति श्रुतेश्चे-  
त्यर्थः ॥ ६ ॥

ननु कस्य ब्रह्मभाव उपदिश्यते ब्रह्मणोऽब्रह्मणो वा । नान्यः । तस्य  
जडत्वादसत्त्वाच्च । न प्रथमः । उपदेशानर्थक्यात् । ब्रह्मभावस्य स्वत एव  
भावः । किमेतेन प्रमेयविशेषमूतद्रव्यनिषेधेन । किं त्वात्मस्वरूपं प्रमेयमेव न  
भवतीत्याह—अरूपमिति । रूप्यते भास्यते तद्रूपं प्रमेयम् । तादृशं न भवति यत्त-  
द्रूपमप्रमेयमित्यर्थः । नैयायिका इत्थं मन्यन्ते—आत्मा द्रव्यविशेषः । तत्र मन-  
आदीनि द्रव्याणि संयुक्तानि बुद्ध्यादयो गुणाः पुण्यपापजनकं कर्म च तत्र सम्-  
वेतमिति । मतान्तराणि च जीवविषये ( पृ. ११ पं. ३ ) ईश्वरविषये ( पृ. ७४ पं. ९ )  
च प्राक्प्रदर्शितानि । तानि सर्वाण्य्वात्मस्वरूपस्याप्रमेयत्वाच्चिरस्तापि भवन्ति ।  
आत्मनः स्वप्रकाशज्ञानस्वरूपत्वादिति भावः । अस्थूलमनण्विति । अस्थूलम-  
नण्वहस्वमदीर्घमलोहितमस्नेहमच्छाद्यमतमोऽवाप्यवाकाशमसङ्गमरसमगन्धम-  
चक्षुष्कमश्रोत्रमवागमनोऽतेजस्कमप्राणमसुखममात्रमनन्तरमबाह्यम् इति श्रुतिः ।  
अयमर्थः—पूर्वप्रकृतमक्षरं ब्रह्म न स्थूलं नाणु न ह्रस्वं न दीर्घम् ।  
एतैश्चतुर्भिः परिमाणप्रतिषेधैर्द्रव्यभर्मः प्रतिषिध्यते । अतो ब्रह्म न द्रव्यं भवति ।  
तथा तन्न लोहितं न स्निग्धं न च्छाया न तमो न वायुर्नाकाशं सङ्करहितं रस-  
गन्धचक्षुःश्रोत्रवाङ्मनस्तेजःप्राणसुखरहितं च । मीयते येन तन्मात्रम् । तथा  
न ब्रह्म । न तेन किञ्चिन्मीयते । तथान्तर्बाह्यरहितम् । सर्वविशेषरहितं तद् ब्रह्म ।  
एकमेवाद्वितीयं हि तत्तत्र केन किं विशिष्यत इति । एतदप्रमेयमिति । एतद् ब्रह्म  
प्रमेयं ज्ञेयं न भवति । तर्हि शशभृद्भृगवत्तुच्छं स्वाप्य उक्तं भुवमिति । भुवं  
नित्यम् ॥ ६ ॥

तस्य जडत्वादिति । सत्स्वरूपं यत्तद् ब्रह्म तथा ज्ञानस्वरूपं यत्तद् ब्रह्मेति  
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ( तै. २।१।१। ) इति श्रुताहुक्तम् । अतोऽर्कदेव ब्रह्मविषयं च

१ स-व्यनिषेधः । २ ज-व्यत्वनिषेधः । ३ ह-म् । न रूपमरूपम् । तेन । ४ स-वामपि  
द्रव्य । ५ ह-स-इत्यादिः । अशब्द । ५ ह-मानन्दस्वरूप । ६ ज-त्वादसत्त्वापत्तेः । ७ छ ह-  
श्रुतेरित्यर्थः । ८ इ-त्यर्थः ॥ ६ ॥ पूर्वाधमेतदित्यनुमानं शिवम् । ननु । ९ स-त्वात् । न कश्च ।

सिद्धत्वात् । जीवस्य स्वतो ब्रह्मभावेऽप्यविद्याव्यवधानं ज्ञानेन निर्वर्तत इति चेन्न ।  
अविद्यानिवृत्तेरात्मभिन्नत्वे द्वैतापत्तेर्ब्रह्मणोऽसिद्धिप्रसङ्गात् । तदुक्तं वार्तिके—  
अव्यावृत्ताननुगतं वस्तु ब्रह्मेति भण्यते ।

ब्रह्मार्थो दुर्लभोत्र स्याद् द्वितीये सति वस्तुनि ॥ ( बृ. वा. पृ० ५४० )  
इति । अभिन्नत्वे चोपदेशानर्थक्यमित्युक्तम् । अत्र किं परमार्थतः फला-  
भावमभिप्रैषि किं वा प्रतीतितोपि । तत्राद्यभिष्टापत्या परिहरति—

न शास्ता न शास्त्रं न शिष्यो न शिक्षा  
न च त्वं न चाहं न वायं प्रपञ्चः ।

स्वरूपावबोधो विकल्पासहिष्णु-

स्तदेकोवशिष्टः शिवः केवलोहम् ॥ ७ ॥

न शास्तेति । शास्ता उपदेशकर्ता गुरुः । शास्त्रमुपदेशकरणम् । शिष्य

सत्यं किं त्वसत् । तथा ब्रह्मभिन्नं न ज्ञानं किंतु जडम् । जडस्यासतश्च ब्रह्म-  
भाव उपदिश्यमानो व्यर्थ एव । न हि वचनशतेनाप्यब्रह्मणोऽसतश्च ब्रह्मभाव  
आपादयितुं शक्यः । तिमिरं हि न कदापि तेजोभावं ( तेजारूपतां ) व्रजति ।  
शङ्कते-जीवस्यति । ब्रह्मण एव ब्रह्मभावोपदेशः । जीवश्च यद्यपि ब्रह्मेव तथापि  
तत्त्वमसीति श्रुत्या यो ब्रह्मभाव उपदिश्यते तस्य फलं न ब्रह्मत्वप्राप्तिः ।  
किं त्वज्ञाननिवृत्तिरित्याशयः । अविद्यानिवृत्तिरिति । तत्त्वमसीत्युपदेशफलभूता  
या अविद्यानिवृत्तिरुक्ता सा किं ब्रह्मवैत ब्रह्मभिन्ना । ब्रह्मेव चत्प्रागपि जीवस्य  
ब्रह्मरूपत्वादुपदेशो व्यर्थः । ब्रह्मभिन्ना चेतत्त्वमसीत्युपदेशजन्या ब्रह्मणः सकाशा-  
दन्या काचिदविद्यानिवृत्तिर्मात्रं विद्यत इति द्वैतं तदवस्थमेव स्यात् । अव्यावृ-  
त्तेति । यथा घटाभिन्नापटाद्वटो व्यावृत्तो भवति तथा ब्रह्मभिन्नं वस्तु यदि  
किञ्चित्स्यात्तर्हि तस्माद्वावृत्तं ब्रह्म भवेत् । न तु तथा भवतीत्यव्यावृत्तम् ।  
ब्रह्मणोन्यात्किञ्चिन्नास्तीत्यर्थः । यथा च घटत्वं स्वाश्रयीभूतेषु अनंकेषु घटेष्वेक-  
मनुगतं भवति तथा ब्रह्म न क्वाप्यनुगतं भवति । ब्रह्मभिन्नस्य कस्याप्यभावेन  
ब्रह्मण आश्रयाभावात् । तथा च यत्कस्मादपि व्यावृत्तं न भवति तथा क्वाप्यनु-  
गतं च यन्न भवति तद् ब्रह्मेत्युच्यत इत्यर्थः । एवं ननु कस्येत्यादिनानार्थक्यमित्यु-  
क्तमित्यन्तेन ग्रन्थेनाशङ्क्य तदुत्तरत्वेन श्लोकमवतारयति—अत्र किमिति ।  
तत्त्वमसीत्युपदेशस्य फलं नास्तीति यदुच्यते तस्य किं पारमार्थिकं फलं  
नास्तीत्यभिप्रायोथ वा प्रातीतिकं फलं नास्तीति विकल्पः ।

उपदेशकरणमिति । उपदेशसाधनमित्यर्थः ।

१ ड च ज झ—निवर्त्यत । २ ड ज—ज्ञाश्च । तद् । ३ च छ झ—तत्र किं । ४ स ड च  
छ ज झ—कर्ता । शास्त्र ।

उपदेशकर्म । शिक्षा उपदेशक्रिया । त्वं श्रोता । अहं वक्ता । अयं सर्वप्रमाण-  
संनिधापितः प्रपञ्चो देहेन्द्रियादिरनर्थः परमार्थतो नास्तीत्यर्थः । द्वितीयं निरा-  
करोति--स्वरूपेति । अयमर्थः । यद्यप्यविद्यानिवृत्तिरात्मानात्मा वेत्यादिविकल्पे  
किमपि फलं निरूपयितुं न शक्यते । तथापि स्वरूपावबोधो विज्ञानफलमनु-  
भूयते । न चैतत्कथमिति विकल्पनीयम् । सर्वद्वैतोपमर्देन विकल्पासोहिष्णुत्वात् ।  
न हि दृष्टेनुपपन्नं नाम । तथा च श्रुतिः--न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बुद्धो न च  
साधकः । न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येषा परमार्थता ॥ (गौ. का. २।३२) ब्रह्म वा  
इदमग्र आसीत्तात्मानमेवावेदहं ब्रह्मासीति तस्मात्तत्सर्वमभवत् (बृ. १।४।१०)  
इत्याद्या पूर्वमपि ब्रह्मस्वरूपस्यैव सतो जीवस्य ज्ञानाद् ब्रह्मभावं दर्शयति सर्वं च  
द्वैतं वारयति ॥ ७ ॥

यद्यप्यविद्येति । यथा कदाचिदरण्ये सायं सार्थवाहात्परिभ्रष्टो देवदत्तः ।  
परेद्युश्च प्रातः स्वीये गृहे समासीनं देवदत्तं दृष्ट्वा 'समागतो ग्रामे  
देवदत्त' इति चैत्रेण कथिते तत्र कश्चिद्यदि विकल्पं कुर्यात्किं पञ्चां  
समागतः स्याद्वाहनेन वेति । नाद्यः । तस्य पङ्गुत्वात् । न द्वितीयः ।  
निर्जनेऽरण्ये वाहनप्राप्तेरसंभवात् । अतो विकल्पासहत्वाच्चैव तस्य ग्रामे  
समागमनमुपपद्यत इति क्षहिं तां तदागमनानुपपत्तिं परीक्षका याथार्थ्येन  
नानुमन्यन्ते । न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति न्यायात् । यतश्चायं प्रत्यक्षं दृष्ट्वा  
ब्रवीति समागतो देवदत्त इति । भवांस्तु केवलं तर्केणानुपपत्तिं संभावयति । तत्र  
प्रत्यक्षदर्शनस्य प्राबल्यात्समागमनं निश्चितमेव । उपपत्तौ परं यत्नः क्रियतां  
यदि ते बुद्धिस्तर्कावगाहिनी स्यात् । यदृच्छया समागतेन केन चिद्दयालुना  
सिद्धयोगिना तस्य पङ्गुता विहता स्यादथ वा तादृशेन साविना स्वाश्वे समारो-  
प्यानीतः स्यादिति । एवं च प्रत्यक्षत उपलभ्यमाने वस्तुनि तद्विपरितीतार्थोपपाद-  
कस्य विकल्पस्य नावसरः । तथा प्रकृते तत्त्वमसीत्युपदेशात्स्वस्वरूपावबोधः  
फलं प्रत्यक्षमुपलभ्यते । अतस्तत्राविद्यानिवृत्तिरात्मरूपाथ वात्माभिज्ञेति विक-  
ल्पस्य नावसरः । न च दृष्टान्ते योगिना साविना वानीतः स्यादिति यथा  
कल्पयते तथा प्रकृते किं कल्पनीयमिति चेदायातोसि मार्गं । अविद्यानिवृत्तिर्ना-  
त्मनः सकाशाद्भिन्ना । सा च पूर्वसिद्धैवोपदेशेन केवलमभिव्यज्यत इति ।  
तथा च श्रुतिरिति । ब्रह्मभावं दर्शयतीत्यत्र द्वैतं वारयतीत्यत्र चास्याः कर्तृत्वे-  
नान्वयः । न निरोध इति । निरोधो नाशः । बुद्धो ज्ञानी । साधकः शमवमादि-  
साधनसंपन्नः । पारमार्थिकी वस्तुस्थितिरनया श्रुत्या वर्णिता । चिन्मात्रं पर-  
मार्थः । तत्र न प्रपञ्चस्य नाशः । न चोत्पत्तिः । न कश्चिज्ज्ञानी । तथा साधको  
मुमुक्षुर्मुक्तश्च न कोपि । एतत्सर्वं द्वैताविलसितं भ्रान्तिरेवेति भावः । भ्रान्तेरप-  
गमश्च श्रुत्यैव प्रदर्शित इत्याह--ब्रह्म वेति । तद् ब्रह्म जीवरूपतामापन्नं भ्रमापगम-

नन्वात्मनः स्वप्रकाशचैतन्यरूपत्वे सर्वदा समाने जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यादिव्यवस्था कथम् । न च भ्रान्त्यैव व्यवस्थेति वाच्यम् । तथा सति सर्वस्यैव स्वप्नत्वापत्तेरिति चेन्न । लक्षणतस्त्रयाणामपि स्वप्नत्वेऽपि प्रतिभासंत आविद्यकविशेषसंभवादसद्विलक्षणत्वेन च सविशेषत्वाद्व्यवस्थापपत्तेः । परमार्थतस्तु न कापि व्यवस्थेत्याह--

न जाग्रन्न मे स्वप्नको वा सुषुप्तिः

न विश्वो न वा तैजसः प्राज्ञको वा ।

अविद्यात्मकत्वाच्चयाणां तुरीय-

स्तदेकोवशिष्टः शिवः केवलोहम् ॥ ८ ॥

न जाग्रदिति । अत्र लयक्रमेण पौर्वापर्यनिर्देशः । तथा हि अस्मिन्मते काल आत्मानमेव स्वस्वरूपमंवाहं ब्रह्मास्मीत्येवमवेत्साक्षात्कृतवत् । ततः सर्वं बृहज्जातं तद् ब्रह्माभवत् । यथा प्रातिभासिकं रजतं भ्रमापगमे शुक्तिर्भवति तद्वद्वित्यर्थः ॥ ७ ॥

भ्रान्त्यैवेति । यथा स्वप्नमध्ये जाग्रदादिकं भ्रान्त्या कल्प्यते तद्वत् । स्वप्नत्वापत्तिरिति । तथा च सर्वैकैवावस्थेति स्वप्नमद्राक्षं सुतोऽहमासमित्येवं पूर्वानुभूतमवस्थाविशेषं प्रबुद्धो यदनुसंधाति तन्नोपपद्यते । लक्षणत इति । आविद्यकः स्वप्न इति हि स्वप्नलक्षणम् । तच्च जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिरूपाणां त्रयाणामप्यवस्थाविशेषाणां समानमेव । तथापि व्यवहारानुरोधेनाविद्याया अनेकेऽवस्थाविशेषाः सन्तीति कल्प्यते । तन्मूलका एवेमे सुप्तः प्रसुप्तः प्रबुद्ध इति व्यवहाराः । नन्वात्मा मिद्विशेष इति तव सिद्धान्तः । अतस्तत्र सुप्त्यादयो व्यवपदिश्यमाना विशेषा न स्वामाविकाः किं त्वाविद्यका इति वक्तव्यम् । अविद्यागता विशेषा आत्मनि प्रतिभासन्त इति तत्तात्पर्यम् । इयं चाविद्या किं सत्ययथा असती । आद्ये तस्यां विशेषा उपपन्ना भवन्तु किं त्वात्मा चाविद्या चेति द्वैतं तद्वानिष्टं प्रसज्यते । द्वितीये त्वद्वैतस्योपपत्तावपि विशेषा नोपपद्यन्त इति चेत्तत्राह-असद्विलक्षणत्वेनेति । अविद्यायाः सद्विलक्षणत्वाच्च द्वैतापत्तिः । असद्विलक्षणत्वाच्च तत्र सविशेषत्वमुपपद्यते । एवं चायं सुप्त इत्यादिव्यवस्थाविद्यामूलकत्वादुपपद्यत इति भावः ।

न जाग्रदिति । जाग्रदिति भावप्रधानो निर्देशः । जागृतिरित्यर्थः । स्वप्नातोः 'स्वप्नो मन्' ( पा. सू. ३।३।९१ ) इति सूत्रेण भावे नन्प्रत्ययः । ततः स्वार्थे कः । स्वप्न एव स्वप्नकः । जाग्रदाद्यवस्थात्रयाभिमानिनो जीवस्य क्रमेण विश्वं तैजसं प्राज्ञं इत्येतास्त्रिस्रः संज्ञा भवन्ति । प्राज्ञ एव प्राज्ञकः । तुरीयश्चतुर्थः । अत्र लयेति । यथा पत्रं भूतानि खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीत्येवमुत्पत्ति-

१ ग झ-दा भासमानत्वेन जा । ; क ज-दा भासमाने जा । २ ग-सतोऽविद्याकृतविशेषसंभवास्तद्दाद्वि । ३ ज-त्र सृष्टिलयक्रमेणैव पौर्वा । ४ ग-र्यव्यपदेशः । ५ झ-अस्मन्मते ।

पदार्थो द्विविधः । दृक् दृश्यं च । अन्यंवादिपरिकल्पितानां पदार्थानामत्रैवान्त-  
र्भावात् ।

तत्र दृक्पदार्थ आत्मा पारमार्थिक एक एव सर्वदैकरूपोप्यौपाधिक-  
भेदेन त्रिविधः ईश्वरो जीवः साक्षी चेति । तत्र कारणीभूताज्ञानोपाधिरीश्वरः ।  
अन्तःकरणतत्संस्कारावच्छिन्नाज्ञानोपहितो जीवः । प्रपञ्चितं चैतदधस्तात् ।  
अविद्याप्रतिबिम्बेश्वरपक्षे बिम्बचैतन्यं साक्षी ।

क्रमेण निर्दिश्यन्ते । आकाशाद्वायुरूपपद्यते ततस्तेज इत्यादिरूपत्तिक्रमः । लय-  
क्रमेण तु तान्येव पृथिव्यापस्तेजो वायुराकाशश्चेत्येवं निर्दिश्यन्ते । पृथिव्या  
अप्सु लयस्तासां तेजसीत्यादिलयक्रमः । क्रमविशेषेण निर्देशं च वक्तुरिच्छैव  
नियामिका । प्रकृते च लयक्रमानुरोधज्जाग्रतो विश्वस्य च प्राथम्यम् । जाग्रतः  
स्वप्ने तस्य च सुषुप्तौ लयः । तथा विश्वस्य तैजसे तस्य च प्राज्ञे लयः । मुमु-  
क्षोर्हि जीवस्य सांसारिकाणामर्थानां मूलकारणपर्यन्तं विलय एव प्राधान्येन  
कर्तव्यो भवतीत्येतदभिप्रायेणाचार्यैरत्र लयक्रम आहृतः । दृक् दृश्यं चेति ।  
दृक्चेतनो ज्ञानात्मकः । तदितरत्सर्वं जडं दृश्यम् ।

पारमार्थिक इति । कालत्रयाबाध्यः पारमार्थिकः । अन्तःकरणेति । अन्तः-  
करणावच्छिन्नमन्तःकरणरूपेण परिणतं यदज्ञानं तदुपहितस्तादृशोपाधिविशिष्टो  
य आत्मा स जीवः । अथ वा अज्ञानस्य तादृशपरिणामात्प्राप्य ये तादृशपरिणाम-  
योग्या अज्ञानगतास्तत्संस्कारास्तादृशसंस्कारावच्छिन्नं यदज्ञानं तदुपहितस्ता-  
दृशोपाधिविशिष्टो य आत्मा स जीव इत्यर्थः । अधस्तादिति । प्रथमश्लोके जीव-  
ेश्वरस्वरूपविवेचनप्रस्तावे प्रतिबिम्बवाद्स्वरूपप्रदर्शनप्रसङ्गे निरूपितमेतत् ( पृ.  
४६-पं. १ ) । साक्षिणः स्वरूपमाह-अविद्योति । अनुसंधानचैतन्यं साक्षीत्युच्यते ।  
तच्च सर्वदा सर्वत्र चैकमेव । औपाधिकोपि तस्य भेदो न संभवति । यत्र  
ह्यौपाधिको भेद इत्युच्यते तत्र स भेदो वस्तुत उपाधिमात्रनिष्ठ एव । उपाधि-  
संनिधानेन चान्यत्र प्रतीयमान उपाधिविशिष्ट एवोपधेये प्रतीयत न तूपाधि-  
संनिहितेपि केवल उपधेये । अग्निकणरूपोपाधिसंबन्धान्नासमानमौष्ण्यमग्निक-  
णविशिष्ट एव जलेवभासते न तु तत्संनिहितेपि केवले जले । केवलं जलं तु  
तदानीमपि शीतमेव । अग्निकणगतोत्कटौष्ण्यप्रतिबन्धान्न तथा प्रतिभासत  
इत्यन्यत् । प्रकृते चोपाधिविशिष्टं चैतन्यं जीवशब्देनेश्वरशब्देन चोच्यते ।  
तत्रोपाधिगतो भेदोवभासतां नाम । न तु साक्षिशब्दवाच्ये केवलचैतन्ये ।  
साक्षित्वं विषयावभासकत्वम् । तच्च नान्तःकरणविशिष्टे चैतन्ये संभवति ।

१ दृ च छ ज झ-दृश्यश्च । २ ग-अन्येषां वादि । ३ क स ग-त्मा सर्व । ४ च छ  
ज झ-एकः सर्व ।



बिम्बेश्वरपक्षे च बिम्बप्रतिबिम्बमुखानुगतमुखस्वरूपवजीवेश्वरानुगतं सर्वानुसंधातृ चैतन्यं साक्षीत्युच्यते । वार्तिककारमते त्वीश्वर एव साक्षीति द्वैविध्यमेव जीवेश्वरभेदेन दृशः ।

त्रेश्वरस्त्रिविधः । स्वोपाधिभूताविद्यागुणत्रयभेदेन विष्णुब्रह्मरुद्रभेदात् । कारणीभूतसत्त्वगुणावच्छिन्नो विष्णुः पालयिता । कारणीभूतरजउपहितो

अन्तःकरणस्य जडत्वात् । ननु साक्षिताप्यन्तःकरणादिसाधनसापेक्षैव । सत्यम् । किं ततः । न हि तावता साक्षितायाश्चैतन्यमात्रनिष्ठत्वं हीयते । जायात्वं भर्तृसापेक्षमित्येतावता भर्तृविशिष्टायां तस्यां जायात्वं न प्रत्येति कश्चित् । एवं च सर्वेषां जीवानां तत्तद्विषयकज्ञान ईश्वरस्य सर्वविषयकज्ञाने च सर्वदा सर्वत्रानुसंधातृ चैतन्यं साक्षिशब्दाभिधेयं जीवेश्वरोभयानुगतमेकमेव । अविद्याप्रतिबिम्बेश्वरपक्षे व्यष्ट्यविद्याप्रतिबिम्बस्वरूपं जीवो वाच्य इति साक्षिणो बिम्बचैतन्यस्य जीवेश्वरोभयानुगतत्वं स्पष्टमेव । यदाप्यज्ञानोपहितं बिम्बचैतन्यमीश्वरोऽज्ञानप्रतिबिम्बितं चैतन्यं च जीव इति प्रागुक्तं ( पृ. ४६-पं. १ ) विवरणकारोक्तः पक्षः स्वीक्रियते तदापि साक्षिचैतन्यस्य जीवेश्वरोभयानुगतत्वमस्त्येवेत्याह-बिम्बेश्वरपक्षे चेति । जीवस्वरूपमीश्वरस्वरूपं चोपाधिकं कल्पितम् । कल्पनायाश्च किमप्यधिष्ठानमवश्यं वाच्यमिति तादृशकल्पनाधिष्ठानभूतं तदुभयानुगतं यत्सामान्यं चित्स्वरूपं तदेव साक्षि भवति । यथा बिम्बभूतं यद्देवदत्तमुखं तस्य प्रतिबिम्बमात्रे दृष्टेपीदं देवदत्तमुखमित्येवं प्रत्यभिज्ञा जायते । देवदत्तप्रतिकृतौ दृष्टायां तत्रापीदं देवदत्तमुखमिति प्रत्यभिज्ञा भवति । अतो बिम्बभूते देवदत्तमुखे तत्प्रतिबिम्बे तत्प्रतिकृतौ चेत्येतत्सर्वानुगतं देवदत्तीयं सामान्यमुखस्वरूपं किञ्चिदवश्यमास्थेयं भवति तद्वदिति भावः । वार्तिककारेति । तन्मत उपाधिसंबन्धाद्भासमानमपीश्वरत्वमुपाधिसंनिहिते केवलचैतन्य एवेति साक्षिशब्दाभिधेयमीश्वरशब्दाभिधेयं चैकमेव । न हीश्वरत्वमुपाधिविशिष्ट एवेत्यत्र नियामकः कश्चिद्धेतुरस्ति । तथा च तन्मते द्वैविध्यमेव चित इति भावः ।

कारणीभूतेति । जीवोपाधावप्येते सत्त्वादयो गुणा वर्तन्ते । किं तु ते त्रिगुणात्मकमूलप्रकृतेः कार्यभूताः । अत्र कारणीभूतेत्यस्याकार्यभूतेति मूलकारणीभूतेति वाच्यः । तेन जीवोपाधिगतानां सत्त्वादीनां गुणानां कर्मविशेषे सुखविशेषे वा कारणत्वेपि नोक्तानां विष्णुब्रह्मरुद्रलक्षणानां तत्रातिव्याप्तिः । यदि चात्र प्रकृतमीश्वरपदमनुकूप्य कारणीभूतसत्त्वगुणावच्छिन्नः पालयिता य ईश्वरः स विष्णुरित्युच्यते तदा कारणीभूतेति पदं व्यर्थं स्यात् । वस्तुस्थितिप्रदर्शनार्थं वाङ्कीकर्तव्यं स्यात् । सत्त्वगुणावच्छिन्न इत्यस्य प्राधान्येन सत्त्वगुणावच्छिन्न

ब्रह्मा स्रष्टा । हिरण्यगर्भस्तु महाभूतकारणत्वाभावात् ब्रह्मा । तथापि स्थूलभूत-  
स्रष्टृत्वात्कचिद् ब्रह्मेत्युपचर्यते । कारणीभूततमउपहितो रुद्रः संहर्ता । एवं चै-  
कस्यैव चतुर्भुजचतुर्मुखपञ्चमुखाद्याः पुर्माकाराः श्रीभारतीभवान्याद्याश्च स्या-  
काराः । अन्ये च मत्स्यकूर्मादयोनन्तावतारा लील्यैवाविर्भवन्ति भक्तानुग्रहा-  
र्थमित्यवधेयम् ।

इत्यर्थः । इतरगुणद्वयं तु तत्रांशतोस्त्येव । ब्रह्मा स्रष्टेति । कारणीभूतरजोगुणा-  
वच्छिन्नो जगदुत्पादयिता य ईश्वरः स ब्रह्मा । अयमीश्वरार्थको ब्रह्मशब्दः पुंसि ।  
निरुपाधिकशुद्धचैतन्यार्थकस्तु ब्रह्मशब्दो नपुंसकालिङ्गः । शब्दस्वाभाव्यात् ।  
तथा कारणीभूततमोगुणावच्छिन्नो जगत्संहारको य ईश्वरः स रुद्रः । तथा  
च विष्णुब्रह्मरूपाणां केवलमौपाधिको भेदः । एक एवेश्वरस्तत्तद्गुणप्राधान्येन  
तानि तानि कार्याणि यथाकालं करोतीति बोध्यम् । हिरण्यगर्भ इति । अद्वैत-  
वेदान्तिमतं सामान्यत इयं प्रक्रिया-चेतनस्योपाधिभूतं जडजातम् । तत्र जड-  
व्यष्ट्युपाधिकश्चेतनो जीव इत्युच्यते । तथा जडसमष्ट्युपाधिकश्चेतन ईश्वर  
इत्युच्यते । तच्च चेतनोपाधिभूतं जडजातं तत्तत्कालकृतावस्थाभेदेन स्थूलं  
सूक्ष्ममव्याकृतं चोति त्रिविधम् । तत्र पञ्चीकृतभूतात्मकं दृश्यमानं जगत्स्थूलम् ।  
तादृशस्थूलस्य कारणीभूतमपञ्चीकृतभूतात्मकं सूक्ष्मम् । तादृशसूक्ष्मस्यापि  
कारणीभूतं मूलाज्ञानमव्याकृतम् । एवमुपाधित्रैविध्येन व्यष्टिसमष्ट्युपाधिक-  
योर्जीवेश्वरयोरपि प्रत्येकं त्रैविध्यम् । स्थूलव्यष्ट्युपाधिको जीवो विश्व इत्यु-  
च्यते । सूक्ष्मव्यष्ट्युपाधिको जीवस्तैजस इत्युच्यते । अव्याकृतव्यष्ट्युपाधिको  
जीवः प्राज्ञ इत्युच्यते । स्थूलसमष्ट्युपाधिक ईश्वरो विराडित्युच्यते । सूक्ष्मसम-  
ष्ट्युपाधिक ईश्वरो हिरण्यगर्भ इत्युच्यते । अव्याकृतसमष्ट्युपाधिक ईश्वर ईश  
इत्युच्यते । अस्यैव चेशस्य तत्तद्गुणप्राधान्येन ब्रह्मविष्णुरुद्रसंज्ञा भवन्ति ।  
निरुपाधिकश्चेतनस्त्वयमात्मा ब्रह्मेत्यादिश्रुतिषु प्रदर्श्यते इति । तथा च सूक्ष्म-  
भूतोपाधिको हिरण्यगर्भः सूक्ष्मस्य स्थूलरूपेण परिणामं कर्तुं प्रभवेत् । न  
त्वव्याकृतस्य सूक्ष्मरूपेण परिणामे तस्य सामर्थ्यम् । अतो हिरण्यगर्भो न ब्रह्मा ।  
तस्य सूक्ष्मभूतकारणत्वाभावेन सर्वजगदुत्पादकत्वाभावादिति भावः । एवं  
चैकस्यैवोति । चतुर्भुजो विष्णुः । चतुर्मुखो ब्रह्मा । पञ्चमुखो रुद्रः । श्रीर्लक्ष्मीः ।  
भारती सरस्वती । भवान्यम्बिका । एते पुरुषरूपाः स्त्रीरूपाश्च सर्वेप्याकारा  
एकस्येश्वरस्यैव । एते चावताराः सर्वशक्तिमन्तः । अन्ये चोति । एते च कार्य-

चिन्मयस्याद्वितीयस्य निष्कलस्याशरीरिणः ।  
उपासकानां कार्यार्थं ब्रह्मणो रूपकल्पना ॥

जीवोपि त्रिविधः । स्वोपाध्यवान्तरभेदेन विश्वतैजसप्राज्ञभेदात् । तत्रा-  
विद्यान्तःकरणस्थूलशरीरावच्छिन्नो जाग्रदवस्थाभिमानी विश्वः । स एव स्थूल-  
शरीराभिमानरहित उपाधिद्वयोपहितः स्वप्नाभिमानी तैजसः । शरीरान्तःकरणो-  
पाधिद्वयरहितोन्तःकरणसंस्कारावच्छिन्नाविद्यामात्रोपहितः सुषुप्त्यवस्थाभिमानी

विशेषसाधनार्थं स्वीकृताः शक्तिविशेषाश्रयीभूताः । चिन्मयस्येति । चिन्मयं  
ज्ञानमात्रस्वरूपम् । अद्वितीयं द्वितीयरहितम् । अस्य द्वितीयनिषेधस्य सामान्य-  
मुखप्रवृत्तत्वात्सजातीयं विजातीयं स्वगतधर्मरूपं च किमपि द्वितीयं नास्तीति  
लभ्यते । तेन त्रिविधभेदशून्यमित्यर्थः । निष्कलं निरवयवम् । अशरीरं शरीर-  
रहितम् । एतादृशस्यापि ब्रह्मणो या चतुर्भुजादिमूर्तिकल्पना सा केवलमुपास-  
कानां तत्तद्भीष्टसिद्धयर्थमेव । न च कल्पितस्यावस्तुत्वात्कथं तत उपासका-  
भीष्टसिद्धिर्भवेदिति वाच्यम् । उपासकाभीष्टस्यापि कल्पितत्वेनावस्तुत्वात् ।  
उपास्योपासकभावोपि हि कल्पित एव ।

अविद्यान्तःकरणंति । अविद्या तत्परिणामभूतमन्तःकरणं स्थूलशरीरं  
चेत्येतन्नित्योपाधिको जाग्रदवस्थायां जीवः । अयं विश्वसंज्ञः । विश्वप्रवेशन  
इति धातार्थप्रत्ययः । स्थूलपर्यन्तं हि तदास्य प्रवेशः । स्वप्नावस्थायां त्वाद्य-  
द्वयोपाधिकस्त्यक्तस्थूलशरीराभिमानो जीवः । अयं तैजस इत्युच्यते । तैजसस्ते  
जोमयः । यद्यप्ययं सर्वदेव तेजोमयस्तथापि स्वप्ने स्थूलशरीराभिमानत्यागा-  
त्स्वयंज्योतिर्भवतीति विशेषः । सुषुप्त्यवस्थायां तु न स्थूलशरीरमुपाधिः ।  
नाप्यन्तःकरणम् । किं त्वन्तःकरणसंस्कारावच्छिन्ना याविद्या तन्मात्रोपा-  
धिको जीवः । अयं प्राज्ञ इत्युच्यते । प्रकर्षेणाज्ञत्वात् । अथ वात्मस्वरूपसंपत्तिः  
प्राज्ञा । सास्यास्तीति प्राज्ञः । एवं च सुषुप्तावविद्यामात्रमुपाधित्वेन स्वीकृतम् ।  
स्वप्ने तु तदस्त्येव । किं त्वधिककञ्चुकप्रवेशवदविद्याकार्यमन्तःकरणमप्याधिक-  
मुपाधित्वेन स्वीकृतम् । जागृतौ तु ततोप्याधिकं स्थूलशरीरमप्युपाधित्वेन  
स्वीकृतम् । ननु स्वप्नेन्तःकरणमात्रमेवोपाधिरस्तु न त्वविद्या । तथा जागृतौ  
स्थूलशरीरमात्रमेवोपाधिरस्तु न त्वविद्या नाप्यन्तःकरणम् । एवं चावस्था-  
त्रये स्वतन्त्रमेकैकमेवोपाधिभूतमस्त्विति चेन्न । अविद्याया उपाधित्वेनास्वीकारे-  
ऽन्तःकरणस्य स्थूलशरीरस्य चोपाधित्वेन स्वीकारायोगात् । तयोरविद्यापरि-  
णामरूपत्वात् । तथा जागृतावन्तःकरणस्योपाधित्वेनास्वीकारे स्थूलशरीरमुपा-

प्राज्ञः । एतेषां च स्वतन्त्रोपाधिभेदाभावेन स्वतन्त्रभेदाभावेऽप्यवान्तरोपाधिभेदा-  
दकत्वप्यवान्तरभेदो व्यवहियते । साक्षी तु सर्वानुसंधाता सर्वानुगतस्तुरीयाख्य  
एकविध एव । तत्रोपाधिभेदेनापि न क्वचिद्भेदः । तदुपाधेरेकरूपत्वात् ।

अविद्यातद्व्याप्यतत्कार्यात्मकः प्रपञ्चो दृश्यपदार्थः । तस्य चापारमार्थि-  
कत्वेऽपि व्यावहारिकसत्ताभ्युपगमान्न स्वात्मिकपदार्थवन्निरूपणं व्यर्थम् । उपासना-  
दौ तदुपयोगादिति । सोऽपि त्रिविधः । अव्याकृतमूर्तामूर्तभेदात् । तत्र साभासाविधा

धित्वेन स्वीकर्तुं न शक्यते । स्थूलशरीरस्यान्तःकरणतन्त्रत्वात् । एवं चान्तः-  
करणमविद्यानिरपेक्षं तथा स्थूलशरीरमविद्यान्तःकरणनिरपेक्षं स्वतन्त्रमुपाधि-  
भूतं न भवति । अतोत्रोपाधिर्मुपाध्यन्तरादत्यन्तभिन्नः स्वयमेव न भवतीति  
स कथं स्वसंबन्धेनोपधेयेत्यन्तभेदं साधयेत् । यद्यप्येवं विश्वैतजसप्राज्ञानामौपा-  
धिकोप्यत्यन्तभेदो नास्त्येव तथाप्युपाधिभूतस्यैकस्यैवाज्ञानस्य कारणावस्था  
तत्तत्कार्यावस्था चेत्यवान्तरभेदादयं विश्वोयं तैजसोयं प्राज्ञ इति भेदो व्यपदि-  
श्यते । तदाह-एतेषां चेति । एकरूपत्वाद्धिति । चैतन्यस्य साक्षितापादक उपा-  
धिश्च सर्वत्र सत्त्वगुण एकरूप एव । किं च साक्षित्वं चैतन्यमात्रधर्म इत्युपा-  
धिसंनिधानेनापि साक्षिस्वरूपे भेदो दुरुपपाद एव भवति ।

एवं दृग्दृश्यरूपपदार्थद्वयमध्ये दृग्रूपं पदार्थमवान्तरभेदसहितं निरूप्य  
दृश्यपदार्थं निरूपयति-अविद्यातद्वाप्येति । तच्छब्देनाविद्या परामृश्यते । अ-  
विद्या तथा तथाविद्यया व्याप्तं च यदविद्याकार्यमेतदुभयात्मक इत्यर्थः । कार-  
णेन हि कार्यस्वरूपं व्याप्यते मृदा घटवत् । नन्वद्वैतवेदान्तिजने प्रपञ्चस्य  
कृत्स्नस्याविद्यकत्वेन स्वात्मिकपदार्थतुल्यत्वान्तर्निरूपणं व्यर्थमेव स्यादित्यत  
आह-तस्य चापारमार्थिकत्वेपीति । सत्ता हि त्रिविधा पारमार्थिकी व्यावहारिकी  
प्रातिभासिकी च । तत्र ब्रह्मसत्ता पारमार्थिकी । आविद्यकस्य प्रपञ्चस्य सत्ता  
व्यावहारिकी । शुक्तिरजतादेः सत्ता प्रातिभासिकी । तत्र प्रातिभासिकस्य  
व्यवहारे नोपयोगः । न हि शुक्तिरजतस्य कश्चिद्राजतोलंकारः कर्तुं शक्यते ।  
एव पारमार्थिकात्मैक्यरूपेणावस्थितौ तदानीं व्यावहारिकस्योपयोगो मा भूत्तम ।  
किं तु ततः पूर्वमुपासनादिव्यवहारदशायां व्यावहारिकस्योपयोगोऽस्येव । आत्मो-  
पासनामपि व्यावहारिकमेव । उपासना हि भेदगर्भा । उपास्योपासकभावाधीन-  
त्वात् । तदाह-उपासनादाविति । सोऽपि । दृश्यः प्रपञ्चोऽपि । अव्याकृतपदार्थमाह-  
तत्र साभासेति । अविद्या (१) तस्याश्रिता सह संबन्धः (२) जीवेश्वरविभागः

१ इ-भेदेनैक । २ च छ ज झ-सत्त्वाभ्यु । ३ इ च छ ज झ-नादावुप । ४ छ ज  
झ-रुतामूर्तमूर्तभे । ५ छ-यामूर्तमूर्तप्रप ।

मूर्तामूर्तप्रपञ्चबीजशक्तिरूपा तदजन्यत्वेपि तन्निवृत्तौ निवर्तमानत्वेन तद्व्याप्यैश्चैतन्यतत्संबन्धजीवेश्वरविभागचिदाभासैः सहानादित्वादव्याकृतमित्युच्यते । सा च स्वयं जडाप्यजडेन चिदाभासेनोज्ज्वलिता पूर्वपूर्वसंस्कारजीवकर्मप्रयुक्ता सती शब्दस्पर्शरूपरसगन्धात्मकान्याकाशवायुतेजोजलपृथिव्याख्यानि पञ्च-

( ३ ) अविद्यागतश्चिदाभास—( ४ ) श्रेति पदार्थचतुष्टयमव्याकृतशब्देनोच्यते । अविद्या नाम काचिद्वीशशक्तिः । तस्याश्च जडत्वेपि स्वरूपतः स्वच्छत्वात्तत्र प्रतिफलता या चित्स आभास इत्युच्यते । अयं च चित आभासो न चिदेवेत्यस्याभासस्य न दृशूपे प्रथमपदार्थन्तर्भावः । अयमाभासो जडोपि न भवति चेत्कामं मा भूदस्य जडत्वम् । नैतावता चिद्रूपः सः । चिज्जडैतदुभयविलक्षण एवायम् । ईदृशेनाभासेन सहिताविद्या । सा चेश्वरस्य या मूर्तामूर्तनिखिलप्रपञ्चोद्भावनशक्तिस्तद्रूपैव नातिरिक्ता । यच्चाव्याकृतशब्दितमविद्यादिपदार्थचतुष्टयमुक्तं तत्राविद्याव्याप्यं तदितरत्रिकम् । ननु य एते चिदविद्यासंबन्धो जीवेश्वरविभागश्चिदाभासश्चेति त्रयः पदार्थास्ते कथमविद्यया व्याप्ताः । घटो हि मृज्जन्यत्वान्मृदा व्याप्तो भवति । एते तु नाविद्यात उत्पद्यन्ते । किं त्वविद्यावदनादय एवेति चेन्न । जन्यत्वस्य व्याप्यतानियामकत्वाभावात् । न हि स्वव्याप्यत्वे स्वजन्यत्वं तन्त्रम् । किं तु स्वावस्थित्यधीनावस्थितिकत्वम् । यथा मृदोवस्थितावेव घटावस्थानं दृश्यते मृत्निवृत्तौ तु क्षणमपि नावतिष्ठते किं तु निवर्तत एवेति घटस्य मृद्व्याप्यत्वं तथात्राविद्याया अवस्थान एवैतेवतिष्ठन्ते अविद्याया निवृत्तौ तु क्षणमपि नावतिष्ठन्त इति अविद्याव्याप्यत्वमेतेषां सिध्यति । अत्र चैतेषामविद्याव्याप्यत्वप्रदर्शनेन मुमुक्षुणाविद्यानिवृत्त्यर्थं यत्ने क्रियमाणे तदितरैतत्त्रयनिवृत्त्यर्थं न यत्नान्तरं किञ्चिदास्थेयं भवतीति सूच्यते । तदजन्यत्वेपीत्यादितच्छब्दचतुष्टयेनाविद्या परामृश्यते । चैतन्यतत्संबन्धशब्दे पूर्वपद द्वन्द्वगर्भस्तत्पुरुषः । एवं जीवेश्वरविभागशब्देपि । अत्र जीवेश्वरयोर्दृशूपे प्रथमपदार्थ एवान्तर्भावः । तद्विभागमात्रमव्याकृतम् । एवं चैतन्यतत्संबन्ध इत्यत्रापि तयोः संबन्धमात्रमव्याकृतम् । चैतन्यं तु दृशूपे संगृहीतम् । तच्छब्दपरा-मृष्टाविद्या च साभासाविद्येत्यनेनाव्याकृते प्रथमत एव संगृहीता । अमूर्तपदार्थमाह—सा चिति । पूर्वपूर्वेति । अनादिसंस्काररूपेणावस्थितं यज्जीवकर्म तत्सहकृता सतीत्यर्थः । संस्कारस्य चाव्याकृतत्वमेव । तस्य शक्तिविशेषरूपत्वेनाविद्यास्वरूपान्तर्गतत्वात् । उक्ताव्याकृतचतुष्टयातिरिक्तं पञ्चममिदं संस्काराख्यमव्याकृतमित्यपि केचिदाहुः । सर्वथा संस्कारस्याव्याकृतत्व न विवादः । शब्दस्पर्शेति । अद्वैतवेदान्तिनां मते गुणगुणिनोस्तादात्म्यमेवेत्याकाशस्य सूक्ष्मं स्वरूपं शब्द एव । एवं वाय्वादीनामपि सूक्ष्मं रूपं

महाभूतानि जनयति । तत्र पूर्वपूर्वभूतभावापन्नाया अविद्याया उत्तरोत्तरं प्रति कारणत्वात् पूर्वपूर्वभूतगुणानामुत्तरोत्तरभूतेष्वनुप्रवेशः ।

एवमविद्यात एवान्धकारोपि भावरूप एवावरणात्मा चाक्षुषज्ञानविरोधी आलोकनाशश्च इदिति विद्युदादिवदाविर्भवति तिरोभवति चेति सिद्धान्तः । संसारहेतुर्देहानुपादानत्वाच्च न श्रुतिषु सृष्टिप्रक्रियायामाम्नात इत्यविरोधः ।

स्पर्शादिकमिति बोध्यम् । तत्र पूर्वोति । शब्दात्मकं यदाकाशं तत्स्वरूपाविद्या स्पर्शात्मकं वायुं जनयति । तत्र कारणस्वरूपान्तर्गतः शब्दः कार्यरूपे स्पर्शात्मके वायावनुवर्तत इति शब्दस्पर्शैतदुभयात्मको वायुः संपद्यते । तादृशवायुभावं प्रामाविद्या रूपात्मकं तेजो जनयति । तत्रापि पूर्ववत्कारणस्वरूपानुवर्तनाच्छब्दस्पर्शरूपात्मकं तेजः संपद्यते । एवं ततो जायमानं जलं शब्दस्पर्शरूपरसात्मकं भवति । ततो जायमाना पृथिवी शब्दस्पर्शरूपरसगन्धात्मिका भवति । अत्राविद्या न कात्स्न्येनाकाशरूपेण परिणमते किं त्वेकदेशेन । आकाशमपि चैकदेशेनैव वायुभावमापद्यते । वायुरप्येकदेशेनैव तेजो जनयति । एवमेव तदेकदेशाज्जलं तदेकदेशात्पृथिवी चेति । इत्थं च पूर्वपूर्वस्योत्तरापेक्षया महत्त्वं सिध्यति ।

प्रसङ्गादाह—एवमविद्यात इति । वैशेषिका ह्यन्धकारस्य तेजोऽभावरूपत्वं मन्यन्ते । तन्न युक्तम् । नीलं तमश्चलतीति प्रतीत्यनुरोधेनान्धकारस्य भावरूपतायाः सिद्धत्वात् । न च तादृशप्रत्ययो भ्रम एवेति वाच्यम् । बाधाभावात् । यथा नेदं रजतमिति बाधोनुभूयते तथा न नीलमिदं तम इत्येवं बाधो नानुभूयते । अतिरिक्तपदार्थाङ्गीकारप्रयुक्तं गौरवं तु न दोषावहम् । प्रामाणिकं गौरवं न दोषायेत्युक्तं । अन्धकारस्य चाक्षुषत्वेन प्रत्यक्षप्रमाणसिद्धत्वात् । आवरणत्मेति । आवरणस्वरूप इत्यर्थः । अत एवास्य चाक्षुषज्ञानविरोधित्वम् । नन्वान्धकारस्य भावरूपत्वे भावरूपाणामाकाशादीनामात्मन आकाशः संभूतः ( तै. २-१-१ ) इत्यादिश्रुतिषु यथोत्पत्तिर्वर्णिता तथान्धकारस्योत्पत्तिः कुतो नोक्तेति चेत्तत्राह—संसारहेत्विति । अयं भावः । प्राधान्येन भावानामुत्पत्तिं वर्णयितुं न श्रुतेः प्रवृत्तिः । मुमुक्षूणां मोक्षसाधनीभूततत्त्वज्ञानार्थमात्मस्वरूपयाथात्म्यं प्रदर्शयितुं हि मुख्यतः श्रुतेः प्रवृत्तिः । नैसर्गिकश्च प्राणिनां संसारबन्धकारणीभूतो देहादिष्व्वात्मभ्रमो यावन्न निवारितस्तावदात्मस्वरूपयाथात्म्यप्रदर्शनं दुःसंपादम् । अतस्तादृशभ्रमनिवारणाय देहादिष्वलकारणं प्रदर्शनीयमित्यभिप्रायेण भौतिकदेहोपादानकारणानामाकाशादीनामुत्पत्तिर्वर्णिता । अन्धकारस्तु न देहोपादानभूत इति तदुत्पत्तेरवर्णनेपि न श्रुतेर्न्यूनतेति । किं च श्रुता-

१ स ङ छ ज झ—तरकार्यं प्रति । २ छ—णाल्मकश्चाक्षु । ३ ग च छ ज झ अ—ति म हाविद्यु । ४ च छ ज झ—देहोपादानत्वाभावाच्च ।

दिक्कालौ त्वप्रामाणिकत्वान्नोक्तौ । आकाशस्यैव दिग्व्यवहारहेतुत्वात् । दिशः श्रोत्रमिति श्रुतेश्च । कालस्त्वविधैव । तस्या एव सर्वाधारत्वादिति । अयं चाव्याकृतपदार्थ ईश्वरोपाधिः ।

तानि च सूक्ष्माण्यपञ्चीकृतानि पञ्चमहाभूतान्यमूर्ताख्यानि कारणैक्यात्सत्त्वरजस्तमोगुणात्मकानि सत्त्वांशप्राधान्येन ज्ञानक्रियाशक्त्यात्मकमेकं स्वच्छं द्रव्यं चित्ररूपमिव मिलित्वा जनयन्ति । तस्य च ज्ञानशक्तिप्रधानोऽशोन्तःकरणम् ।

वाकाशवाद्यादीनामुत्पत्तिवर्णनेन परमाणूनां नित्यत्वमिति भ्रमं दूरीकृत्य न किमपि जडं नित्यं किं त्वेकश्चेतन आत्मैव नित्य इत्यात्मरूपमेकमेव तत्त्वमिति साधितम् । तथा चात्मेतरस्य सर्वस्य भावजातस्यानित्यत्वं श्रुतेः सिधाधयिषितं भवतीत्यङ्गम्यते । अन्धकारस्य तु नित्यत्वं वैशेषिकाणामप्यनाभिमतमेवेति श्रुतौ तदुत्पत्तिकथनेन तस्यानित्यत्वसाधनं सिद्धसाधनमेव स्यादतस्तत्रोदासितं श्रुत्या । नन्वेवं भावरूपयोर्दिक्कालयोरुत्पत्तिप्रदर्शनेनानित्यत्वमवश्यं प्रदर्शनीयं भवति । वैशेषिकादिवादिभिस्तयोर्नित्यत्वाभ्युपगमादिति चेदुच्यते । दिश उत्पत्तिस्तावदात्मन आकाशः संभूतः ( तै. २-१-१ ) इत्यत्रैव प्रदर्शिता । दिश आकाशापेक्ष्यानतिरिक्तत्वात् । कालस्तु नाविद्यातोतिरिक्तः । सा च तम आसीत् ( तै. ब्रा. १।८।१४ ) इत्यादिश्रुतावुक्तैव । तदाह-दिक्कालौ त्विति । अप्रामाणिकत्वादित्यस्य पदार्थान्तरत्वेनाप्रामाणिकत्वादित्यर्थः । दिशः श्रोत्रमिति । श्रोत्रेन्द्रियस्याकाशरूपत्वं वैशेषिकाणामप्यभिमतम् । दिशः श्रोत्रमिति श्रुतौ दिशः सकाशाच्छ्रोत्रोत्पत्तिकथनेन दिशः श्रोत्रोपादानकारणत्वं प्रतिपाद्यते । तथा चाकाशस्वरूपस्य श्रोत्रस्योपादानकारणमाकाशमेव भवितुमर्हतीत्यर्थाद्दिश आकाशरूपत्वं सिद्धं भवति ।

अपञ्चीकृतानि । पञ्चीकरणमप्राप्तानि । पञ्चानां भूतानां मिथो मिश्रणं पञ्चीकरणम् । तत्प्रकारश्चाधे मूल एव तत्र च प्रत्येकम् ( पृ. १००-पं. २ ) इत्यादिना वक्ष्यते । कारणैक्यादिति । कारणेन सह कार्यस्यैक्यं लोके दृश्यते । न हि घटो मृत्स्वरूपतामत्येति । ब्रह्मसूत्रकारैरपि तदन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ( ब्र. सू. १।१।१४ ) इत्यनेन कार्यस्य कारणानन्यत्वमुक्तम् । तथा च यथा सुभ्रक्षणया मृदा संपादितो घटो मृद्वपत्वात्सुभ्रक्षण एव भवति तथा त्रिगुणात्मिकयाविद्यया संपादितानि पञ्च भूतानि त्रिगुणात्मकानि संपद्यन्ते । स्वच्छं द्रव्यमिति । कारणगतसत्त्वांशाधिक्येनास्य जायमानत्वात्स्वच्छत्वम् । यथा राजतः कार्ष्ण्यपणो धात्वन्तरमिश्रितोपि रजतांशाधिक्येन जायमानत्वाद्वाजतो दृश्यते तद्वत् । ज्ञानक्रियाशक्त्यात्मकत्वेन शक्तिद्वययुतत्वाच्चित्ररूपसादृश्यम् । तस्य चेति ।

तच्च बुद्धिर्मन इति द्विधोच्यते । क्रियाशक्तिप्रधानांशः प्राणः । स पञ्चधा प्राणोऽपानो व्यान उदानः समान इति ।

एवमेकैकभूतेभ्यो ज्ञानक्रियाशक्तिभेदात्प्रत्येकमिन्द्रियद्वयं जायते । आकाशाच्छ्रोत्रवाचौ । वायोस्त्वक्पाणी । तेजसश्चक्षुष्पादौ । अद्भ्यो रसनपायू । पृथिव्या घ्राणोपस्थौ । अत्र तेजोमयी वाक् ( छा. ६।५।४ ) इति श्रुतेस्तैजसी वाक् ।

ज्ञानक्रियाशक्त्यात्मकस्यैकस्य स्वच्छद्रव्यस्येत्यर्थः । एवं चाद्वैतवेदान्तिमते प्राणान्तःकरणयोरैक्यमेव । केवलं शक्तिभेदाद्भेदो व्यपदिश्यते । तच्च बुद्धिरिति । निश्चयात्मकवृत्तिमदन्तःकरणं बुद्धिरित्युच्यते । अनिश्चयात्मकवृत्तिमदन्तःकरणं मन इत्युच्यते । अहंकारश्च बुद्धिविशेष एव । तस्याहमित्याकारकमिश्चयविशेषात्मकवृत्तिमदन्तःकरणरूपत्वात् । तथा चित्तं मनाविशेष एव । तस्य संशयरूपानिश्चयविशेषात्मकवृत्तिमदन्तःकरणरूपत्वात् । प्राणांपान इति । हृदि प्राणो गुदेऽपानः समानो नाभिसंस्थितः । उदानः कण्ठदेशस्थो व्यानः सर्वशरीरगः ॥ इत्येवं स्थानभेदेन तेषां भेदो बोध्यः ।

आकाशादिति । कर्णविवरवृत्तिं ज्ञानशक्तिमच्च यदाकाशं तच्छ्रोत्रेन्द्रियम् । तथा मुखान्तर्वर्तिं क्रियाशक्तिमच्च यदाकाशं तद्वागिन्द्रियम् । एवमेव वायुप्रभृतिषु चतुर्षु प्रत्येकमिन्द्रियद्वयं बोध्यम् । अत्रेदं बोध्यम्-आकाशगुणः शब्दः । तद्ग्राहकं च श्रोत्रेन्द्रियं दृश्यते । शब्दाश्रयत्वादेव च तच्छब्दमेव गृह्णाति इत्यवश्यं कल्पनीयम् । शब्दग्राहकतावच्छेदकस्य धर्मान्तरस्य तत्रादर्शनात् । तथा च शब्दवत्त्वात्तस्याकाशरूपतैव स्वीकर्तुमुचिता । वागिन्द्रियं तु शब्दोद्भासकत्वात्तथा । वायोः स्वाभाविको गुणः स्पर्शः । वायौ शब्दस्तु वायोराकाशकार्यत्वात्कारणादनुवृत्तः । तथा च वायुगतस्वाभाविकस्पर्शगुणग्राहकत्वात्वागिन्द्रियस्य स्पर्शवत्त्वकल्पनात्त्वागिन्द्रियं वायुरूपम् । वायोः क्रियाशक्तिः । सा च पाणीन्द्रियेऽधिका दृश्यत इति पाणीन्द्रियस्य वायुरूपत्वमुचितम् । तेजसः स्वाभाविको गुणो रूपम् । शब्दस्पर्शौ च तत्र दृश्यमानौ कारणादनुवृत्तौ न तु स्वाभाविकौ । तथा च तादृशरूपग्राहकत्वाच्चक्षुषो रूपवत्त्वानुमानाच्चक्षुस्तैजसम् । पादयोर्धृतादिसमर्दनेन चक्षुषः स्वास्थ्यदर्शनात्पादेन्द्रियं तेजोरूपम् । जलस्य स्वाभाविको गुणो रसः । शब्दः स्पर्शो रूपं च कारणादनुवृत्तम् । तादृशरसग्राहकत्वाद्द्रसनेन्द्रियस्य रसवत्त्वानुमानाद्द्रसनेन्द्रियं जलस्वरूपम् । पाथ्विन्द्रियस्य जलवन्मलशोधकत्वाज्जलस्वरूपत्वमुचितम् । पृथिव्याः स्वाभाविको गुणो गन्धः । शब्दस्पर्शरूपरसाः कारणादनुवृत्ताः । गन्धग्राहकत्वाद् घ्राणेन्द्रियस्य गन्धवत्त्वानुमानाद् घ्राणेन्द्रियं पृथिवीस्वरूपम् । उपस्थेन्द्रियस्य तु गन्धविशेषातिशयव्यञ्जकत्वात्पृथिवीस्वरूप-

१ छ-तच्च मनो बुद्धिरिति । २ च छ ज स-द्वयद्वयं । ३ च छ ज स-स्थौ चेति । अत्र च तेजो ।



पादस्तु नाभस इति केचित् । शब्दव्यञ्जेन्द्रियत्वेन श्रोत्रवद्वाचो नाभसत्वं पादचिकित्सया च चक्षुषः स्वास्थ्यदर्शनाच्चक्षुर्वत्पादस्यापि तैजसत्वमिति युक्त-  
मुत्पश्यामः । तेजोमयत्वश्रुतिस्तु मनसः पञ्चभूतकार्यस्याप्यन्नमयत्वश्रुतिरिव  
तदुपकार्यतया व्याख्येया । मनसश्च पञ्चभूतगुणग्राहकत्वेन तद्वत्त्वनिश्चयत्पञ्च-  
महाभूतात्मकत्वमित्यन्यदेतन् ।

एतेषामधिष्ठातारो देवा अपि ज्ञानशक्तिक्रियाशक्तिप्रधानाः । दिग्ग्री  
वातेन्द्रौ आदित्यविष्णु वरुणमित्रौ अश्विप्रजापती इति । तत्र ज्ञानशक्तिसम-  
ष्टिरन्तःकरणम् । क्रियाशक्तिसमष्टिः प्राणः ।

शब्दस्पर्शरूपरसगन्धग्राहकाणि श्रोत्रत्वक्चक्षुर्धूसनघ्राणाख्यानि पञ्च  
ज्ञानेन्द्रियाणि । त्वक्चक्षुषी स्वग्राह्यगुणाश्रयं द्रव्यमपि गृह्णीतः ।

पत्वमुचितमिति । नाभसः । नभ आकाशम् । तद्विकारो नाभसः । आका-  
शमय इत्यर्थः । तेजोमयत्वश्रुतिरिति । तेजोमयी वागिति श्रुतौ वाचस्तेजो-  
मयत्वोक्तिस्तु तेजसा पोषितत्वाभिप्रायेणापचारिकी बोध्यन्ति न तद्विरोध उद्भा-  
वनीयः । तथा पञ्चभूतकार्यस्यापि मनसोऽन्नमयं हि सोम्य मनः (छा. ६।५।४)  
इति श्रुतावन्नभक्षणं मनसः प्रसन्नता संपद्यत इत्याभिप्रायेणाऽन्नमयत्वमुक्तं तथा  
तेजसपदार्थभक्षणं वागिन्द्रियकार्यं शब्दाच्चारणरूपं सुसंपादं भवतीत्यभि-  
प्रायेण वाचस्तेजोमयत्वमुक्तम् । नन्वन्नमयं हि सोम्य मन इति श्रुत्यनुसारा-  
न्मनसः पार्थिवत्वमयास्तु घटादिवदिति चेन्न । तथा सति तस्य स्वतो गन्धव-  
त्त्वान्न रूपेण गन्धमात्रग्राहकत्वमयं तस्य स्याद् घ्राणेन्द्रियवत् । न तु शब्दा-  
दिग्राहकत्वम् । दृश्यते च शब्दादीन्गृह्णीतीति । अतस्तदन्वयानुपपत्त्या  
मनासि शब्दादयः सर्वे गुणा एवमेवाः । तथा सति तत्तद्गुणवत्त्वेन रूपेण  
तद्गुणग्रहणमुपपद्यते । तथा च मनसः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाश्रयत्वात्पाञ्च-  
भातकत्वं सिद्धम् । तद्ग्राह-मनसश्चेति ।

एतेषामिति । श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणाख्यानां पञ्चानां ज्ञानेन्द्रियाणां  
क्रमेण ज्ञानशक्तिप्रधाना दिग्वातादित्यवरुणाश्विनो देवताः । तथा वाक्पाणि-  
पादपायूपरथाख्यानां पञ्चानां कर्मेन्द्रियाणां क्रमेण क्रियाशक्तिप्रधाना अग्नीन्द्र-  
विष्णुमित्रप्रजापतयो देवताः ।

त्वक्चक्षुषी इति । श्रोत्रजिह्वाघ्राणाख्यानि त्रीणेन्द्रियाणि तत्तद्गुण-  
मात्रं गृह्णीति । त्वगिन्द्रियं तु स्पर्शं तदाश्रयं च गृह्णीति । तथा चक्षु रूपं तदा-  
श्रयं च गृह्णीति । ननु प्रत्यक्षज्ञाने विषयेन्द्रियसंनिर्घोषेऽप्यति । तथा च

१ च छ ज-न तु श्रोत्र । २ च छ ज-ति तु युक्त । ३ ग-तत्त्वनि । ४ छ स-तदव-  
पवर्तन । ५ अ-यत् । एतेषां । ६ च छ ज श-म क्रिया । ६ च-चक्षुर्जिह्वाघ्रा ।

श्रोत्रमपि चक्षुर्वद् गत्वा शब्दग्राहकम् । दूरे शब्द ईति प्रत्ययात् । वचनादा-  
न्मातिविसर्गानन्दजनकानि वाक्पाणिपादपायूपस्थाख्यानि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि ।  
एतच्च सर्वं मिलित्वा समदशकं लिङ्गं ज्ञानशक्तिप्राधान्येन हिरण्यगर्भ इति क्रिया-  
शक्तिप्राधान्येन सूत्रमिति चोच्यते । अयममूर्तः पदार्थः कार्यत्वाद्व्यष्टौ  
समष्टौ च जीवोपाधिरेव ।

तानि च तादृशानि भूतानि भोगायतनं शरीरं भोग्यं च विषयमन्तरेण

दूरस्थपर्वतादेः कथं चक्षुषा ज्ञानमिति चेदुच्यते । चक्षुरिन्द्रियं स्वयं लम्बी-  
भवत्पर्वतसमीपं गत्वा पर्वतं व्याप्नोति किरणद्वारा वा । एवं श्रोत्रेन्द्रियमपि  
लम्बीभवच्छब्दसमीपं गत्वा शब्दं व्याप्नोति । न च शब्दाच्छब्दान्तरोत्पत्तिरिति  
क्रमेण श्रोत्रदेशे समुत्पद्यमान एव शब्दः श्रोत्रेण गृह्यत इति वैशेषिकोक्तं युक्त-  
मिति वाच्यम् । तथा सति सर्वत्र श्रोत्रसंनिहितस्यैव शब्दस्य ग्रहणमिति दूरे-  
शब्दः श्रूयत इति प्रतीत्यनपत्तेः । तद्ग्राह-श्रोत्रमपीति । वचनमिति । वचनं भाष-  
णम् । आदानं ग्रहणम् । गतिर्गमनम् । विसर्गो मलत्यागः । आनन्दः सुखं  
प्रसिद्धम् । एतेषां क्रमेणोत्पादकानित्यर्थः । एतच्चचेति । ईश्वरोपाधिभूतादना-  
देरव्याकृतादुत्पद्यमानमतस्सर्वमित्यर्थः । तच्च सूक्ष्माण्यपञ्चीकृतानि पञ्च भूतानि  
(१-५) तेषां च सर्वेषां सात्त्विकांशेभ्यः समुत्पद्यमानं ज्ञानशक्तिप्रधानमन्तःकरणं  
(६) तथैव तेभ्यः समुत्पद्यमानः क्रियाशक्तिप्रधानः प्राणः (७) तथा तेषां प्रत्येकं  
सात्त्विकांशेभ्यः समुत्पद्यमानानि ज्ञानशक्तिप्रधानानि पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि  
(८-१२) तथैव तेभ्यः समुत्पद्यमानानि क्रियाशक्तिप्रधानानि पञ्च कर्मेन्द्रि-  
याणि । (१३-१७) एतत्सप्तदशसमुदायरूपं लिङ्गशरीरम् । तच्च ज्ञानशक्तिप्राधा-  
न्येन हिरण्यगर्भ इत्युच्यते । हिरण्यमिव प्रकाशजनको गर्भो यस्येत्यक्षरार्थः ।  
तत्सप्तदशसमुदायरूपं लिङ्गशरीरं क्रियाशक्तिप्राधान्येन सूत्रमित्युच्यते । सूत्रवद-  
नुस्यूतत्वात्सूत्रम् । तत्सप्तदशसमुदायरूपं जीवोपि तदधिष्ठातृत्वात्सूत्रमित्युच्यते ।  
कार्यत्वाद्धिति । एतच्च सर्वमीशेनोत्पादितमिति कथं ततः पूर्वं तदुत्पादकत्वे-  
नावस्थितस्येश्वरस्य तदुपाधिभूतं भवेत् । अतो जीवस्यैवोपाधिभूतमेतत् ।  
सूत्रात्मा हिरण्यगर्भोपि च जीवविशेष एव ।

एवमव्याकृतममूर्तं चेति पदार्थद्वयमुक्त्वा तृतीयं मूर्तपदार्थं प्रदर्शयितुमुप-  
क्रमते-तानि चेति । तादृशानि भूतानि । अमूर्तानि सूक्ष्माणीत्यर्थः । भोगायतनं

१ स इ च-त्वा ग्रह । २ ज-ति प्रतीतिः । वच । ३ इ श-गमनवि । ४ इ-ते ।  
तानि च । ५ ग च छ ज श-नयाम्भनानि ।

भोगं जनयितुमशक्नुवन्ति जीवकर्मप्रयुक्तत्वात्स्थौल्याय पञ्चीकृतानि भवन्ति । तत्र च प्रत्येकं पञ्चभूतानि द्विधा विभज्यन्ते । तत्रैकैको भागश्चतुर्धा विभज्यते । तद्भागचतुष्टयं च स्वभागं विहायतरभूतचतुष्टयार्धभागेषु प्रविशतीति स्वस्वार्धभागेनतरपामष्टमभागेन च पञ्चीकरणान्मेलनेप्याधिक्यादाकाशादिशब्दप्रयोगः ।

अत्र च त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणि (छा. ६।३।३ ) इति श्रुतेस्त्रिवृ-

शरीरं भांग्या विषयाश्च पञ्चीकृतपञ्चभूतपरिणामविशेषाः । तादृशपरिणाम-  
विशेषरूपेणैव भोगजनकत्वं भूतानां नान्यथा । अशक्नुवन्तीति शतुप्रत्ययान्तं  
भूतानीत्यस्य विशेषणम् । सृक्ष्माणां भूतानां स्थूलना च पञ्चीकरणेन संपाद्यते ।  
पञ्चीकरणं पञ्चानामपि भूतानामन्योन्यं मिश्रणम् । तच्च मिश्रणं न समप्रविभा-  
गंन । किं तु वैषम्येण । लोकप्रतीत्यनुरोधात् । सर्वेषां सर्वत्र साम्ये हीयं पृथिवीदं  
जलमित्यादिभेदप्रतीतिन स्यात् । तदेव वैषम्यं प्रदर्शयति—तत्र चेति । आकाशं  
द्विधा समं प्रविभज्य पुनस्तयोरर्धयोर्मध्य एकश्चतुर्धा समं विभजनीयः । एवं  
भागपञ्चकं भवति । तेष्वेको भागोर्धाशः । अपरे चत्वारोऽष्टमांशाः । वाय्वादीनां  
चतुर्णामप्येवं भागपञ्चकं परिकल्पनीयम् । तत्राकाशार्धांशे वाय्वादीनां चतु-  
र्णामेकैका अष्टमांशाः संयोजनीयाः । मिश्रितश्चायं पदार्थ आकाशशब्देनोच्यते ।  
आकाशांशस्याधिक्यात् । तथा वायोरर्धांशे वायुव्यतिरिक्तानामाकाशतेजःप्रभृ-  
तीनां चतुर्णामेकैका अष्टमांशाः संयोजनीयाः । अयं च मिश्रितः पदार्थः सांप्रत-  
मुपलभ्यमानो वायुरित्युच्यते । एवं तेजोजलपृथिवीनामपि प्रत्येकमर्धांशे तत्स-  
दितरेषां चतुर्णां प्रत्येकमेकैकाश्चत्वारोऽष्टमांशाः संयोजनीयाः । यत्र च यस्य  
भूतस्यार्धांशस्तत्र तेन शब्देन व्यपदेशो भवति ।

अथ त्रिवृत्करणवादिनां वाचस्पतिमिश्राणां मतमनुवदति—अत्र च त्रिवृत-  
मिति । आकाशस्य वायोश्च नान्यत्र क्वचिदपि मिश्रणम् । तथाकाशे वायौ च  
नान्येषां मिश्रणम् । किं तु तेजोजलपृथिवीनामेवान्योन्यं मिश्रणम् । एतदेव  
च त्रिवृत्करणमुच्यते । तदपि पञ्चीकरणवदेव न समप्रविभागेन । किं तु वैषम्ये-  
णैव । तथा हि । तेजो द्विधा समं विभज्य तयोरर्धयोर्धभागयोर्मध्ये पुनरेको  
भागो द्विधा समं विभजनीयः । एवं भागत्रयं भवति । तेष्वेको भागोर्धांशः ।  
इतरौ द्वौ चतुर्थांशौ । एवं जलस्य पृथिव्याश्च प्रत्येकं भागत्रयं परिकल्पनीयम् ।  
तत्र तेजसोर्धांशे जलस्यैकश्चतुर्थांशस्तथा पृथिव्या एकश्चतुर्थांशश्च संयोजनीयः ।  
मिश्रितश्चायं पदार्थस्तेजोशाधिक्यादिदं तेज इति व्यपदिश्यते । तथा जलस्या-  
र्धांशे तेजस एकश्चतुर्थांशस्तथा पृथिव्या एकश्चतुर्थांशश्च संयोजनीयः । अयं च  
मिश्रितः पदार्थो जलांशाधिक्यादिदं जलमिति व्यपदिश्यते । एवं पृथिव्या

त्कुर्वत उपदेशात् ( ब्र. सू. २।४।२० ) इति सूत्राच्च त्रयाणामेव मेलनप्रतीतेश्च त्रिवृत्करणमेव केचिन्मन्यन्ते । ते वियदधिकरणन्यायेनैव निराकृताः । तथा हि तैत्तिरीयके तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः ( तै. २।१।१ ) इति श्रुतेश्छान्दोग्ये त्रयाणां तेजोबन्नानां सृष्टिश्रवणेपि द्वयोरुपसंहारः ।

अर्धांशे तेजस एकश्चतुर्थांशस्तथा जलस्य चैकश्चतुर्थांशः सयोजनीयः । इयमेव पृथिवीति व्यपदिश्यते । त्रिवृत्करणे प्रमाणं च तासां त्रिवृतं त्रिवृतमकैकां करवाणि ( छा. ६।३।३१ ) इति श्रुतिः । पूर्वं तेजोजलपृथिवीनां देवताशब्देन निर्देशात्तदनुरोधेनात्र तासामित्यकैकामिति च स्त्रोत्वेन निर्देशः । तासां तेजोजलपृथिवीदेवतानां मध्य एकैकां त्रिवृतं करवाणात्येवं परमात्मैक्षतेत्यर्थः । यथा त्रिभिस्तन्तुभिर्मथिता रज्जुस्त्रिवृत्कृता भवति तद्वत् । अत्राकाशवाय्वोरनुच्चारणात्पञ्चोकरणं श्रुतेरनभिमतमिति गम्यते । संज्ञामूर्तिक्लृप्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ( ब्र. सू. २।४।२० ) इति सूत्रं च त्रिवृत्करणे प्रमाणम् । संज्ञा नाम । मूर्ती रूपम् । क्लृप्तिः कल्पना । त्रिवृत्कुर्वतः परमात्मन इत्यर्थः । त्रिवृत्करणं हि तासां त्रिवृतमित्युक्तश्रुत्यनुरोधात्परमात्मनैव कृतमिति त्रिवृत्कुर्वच्छब्देन परमात्माभिधायते । अग्निरादित्यश्चन्द्रमा नक्षत्राणीत्येवं नामरूपव्याकरणं परमात्मन एव कार्यं भवितुमर्हति न जीवस्य । नामरूपे व्याकरणवाणि ( छा. ६।३।२ ) इति श्रुतौ नामरूपव्याकरणस्य परमात्मकर्तृत्वोपदेशादिति सूत्रार्थः । अस्मिंश्च सूत्रे त्रिवृत्करणमनूयते । किं च तेजोजलपृथिवीनां रूपवत्त्वात्तेषां मेलनं प्रतीयते । वाय्वाकाशयोस्तु नीरूपत्वान्न प्रतीतिः । प्रतीत्यनुसारेणैव श्यमं वधिध इति निश्चेतव्यं भवति इत्याशयः । एतत्त्रिवृत्करणवादिनां मतं निराकरोति—ते वियदिति । वियदधिकरणतात्पर्यमाह—तथा हीति । उपसंहारः संग्रहः ।

तैत्तिरीयश्रुतौ परमात्मनः सकाशादाकाशवायुतेजोजलपृथिवीनां पञ्चानां भूतानां क्रमेणोत्पत्तिर्वर्णिता । छान्दोग्यश्रुतौ तु परमात्मनः सकाशात्तेजोजलपृथिवीरूपाणां त्रयाणामेव भूतानामुत्पत्तिर्वर्णिता । तथा चानयोर्विरोधः । विरोधे चैकस्याः प्रामाण्यं स्वीकृत्य तद्वलेनान्यस्या बाधोऽवश्यं वाच्यः । बाधितायाश्च सर्वथा नाप्रामाण्यम् । किं त्वध्याहारेण लक्षणया वा कथंचित्संगमनम् । प्रकृते च कया श्रुत्या कस्या बाध इति संशयः । किं छान्दोग्यश्रुतौ प्रथमतस्तेजस उत्पात्तिर्वर्णनेन ततः पूर्वं परमात्मना किमपि नोत्पादितमाकाशवायु च नित्यादेवेति निश्चित्य तैत्तिरीयश्रुतावुत्पत्तत्वेन वर्णितयोराकाशवाय्वोर्बाध एव । संभूत इत्यस्य लक्षणयाऽभिव्यक्त इत्यर्थं गृहीत्वा कथं चित्संगमनं

१ च छ ज झ—संभूतः । आकाशाद्वायुरित्यादिश्रुते । २ इ—इत्यादिभ्यु । ३ च छ झ—णां सृष्टि ।

तेजःप्राथम्यपदार्थधर्मपेक्षयाकाशवायुपदार्थयोर्बलीयस्त्वात् । छान्दोग्ये चैक-  
विज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिपादनादाकाशवाय्वोरचेतनयोर्ब्रह्मकार्यत्वस्यावश्यवाच्य-  
त्वात् । तत्र पञ्चानामेव सृष्टानां मेलनेप्यवयुत्यानुवादेन त्रिवृत्करणश्रुते-  
रुपपत्तिः । त्रिवृतमेवेति तु तत्कल्पनायां वाक्यभेदप्रसङ्गः ।

कार्यम् । अथ वा तैत्तिरीयश्रुत्यनुरोधेन तेजसः पूर्वमाकाशवाय्वोरुत्पत्तिं निश्चित्य  
तत्तेजोऽसृजतेति च्छान्दोग्यश्रुतावुत्पत्तिक्रमे प्रतीयमानस्य तेजःप्राथम्यस्य बाध  
एव । श्रुत्यर्थसंगमनं त्वाकाशं वायुं च सृष्ट्वा इत्यध्याहृत्य कार्यामिति । एवं  
संशयं द्वितीयः पक्ष एव ग्राह्यो भवति । छान्दोग्यश्रुत्यनुरोधेन निश्चये तैत्ति-  
रीयश्रुतावुत्पन्नत्वेन वर्णितस्याकाशस्य वायोश्च धर्मिभूतस्य पदार्थस्यैव बाधः  
कल्प्यः स्यात् । तैत्तिरीयश्रुत्यनुरोधेन निश्चये तु छान्दोग्यश्रुतावुत्पन्नत्वेन  
वर्णितस्य तेजसो धर्मिभूतस्य पदार्थस्य न बाधः । तेजउत्पत्तेस्तैत्तिरीयश्रुतावपि  
वर्णितत्वात् । किं तु तत्र प्रतीयमानस्योत्पद्यमानतेजोरूपपदार्थधर्मस्य प्राथम्यस्य  
बाधो वक्तव्यो भवति । बाधश्चागतिकगतिः । तथा च दुर्बलस्य प्राथम्यस्य धर्म-  
स्यैव स कल्पनीयो न तु प्रबलस्याकाशस्य वायोश्च धर्मिणः पदार्थस्य । एवं  
चाकाशस्य वायोश्चात्पत्तिः सिद्धा भवति । किं च येनाश्रुतं श्रुतं भवति ( छा.  
६।१।३ ) इति श्रुतावकस्य परमात्मनो विज्ञानेन सर्वस्य विज्ञानं भवतीति प्रतिज्ञा  
कृता । आकाशस्य वायोश्च नित्यत्वे तु तस्य परमात्मकार्यत्वाभावेन परमात्मनो  
विज्ञानेनाकाशस्य वायोश्च ज्ञानं न स्यात् । मृत्तिकाया ज्ञानेन हि तत्कार्यभूतस्य  
घटादेः स्वरूपयाथात्म्यं विज्ञायते न तु पटस्य । ततश्चास्याः प्रतिज्ञाया हानिः  
स्यात् । तथा चाकाशस्य वायोश्च परमात्मनः सकाशादुत्पत्तिः सिद्धा भवतीति  
वियदधिकरणे सिद्धान्तितम् । एतत्सिद्धान्तानुरोधेन तत्तेजोऽसृजतेति च्छान्दो-  
ग्यश्रुतस्तेन ब्रह्मणाकाशं वायुं च सृष्ट्वा तेज उत्पादितमित्यर्थः पर्यवसन्नः । एवं  
श्रुतौ पञ्चानां भूतानामुत्पत्तिमभिधाय तदुत्तरमिदं पठ्यते हन्ताहामिमास्तिस्रो  
देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणे तासां त्रिवृतं त्रिवृत-  
मेकैकां करवाणे ( छा. ६।१।३ ) इति । पूर्वं पञ्चानां भूतानां प्रकान्तत्वात्तेषु चाहृत्य  
द्वयोर्वाय्वाकाशयोर्वर्जने कारणाभावाच्चायं त्रिशब्दोऽधिकसंख्याव्यवच्छेदार्थ-  
त्वेनोक्तः । किं तु पूर्वं तेजोब्रह्मणो त्रयाणां साक्षाच्छ्रुतत्वेन रूपपवचनेन च प्राधा-  
न्यविवक्षयोक्तः । तथा च त्रयणां पृथक्कृत्यानुवादमात्रं श्रुतौ कृतं न तु तत्र  
श्रुतेरितरनिवृत्तौ तात्पर्यम् । एवं च पञ्चीकरणं न श्रुतिविरुद्धं भवति ।

त्रिवृतमेवेतीति । त्रिवृत्करणश्रुतेस्त्रयाणां तेजोब्रह्मणो मेलनप्रतिपादने

१ ग च ज झ-विज्ञाना । २ झ-नामाप मेलने एक वृणीति द्वौ वृणीति त्रीन् वृणीते इत्य-  
त्रैकवरणे द्वयोर्बाधः । द्वयोर्वरणे एकस्याबाध इति त्रयाणां वरणे द्वयमेकं च प्रविशति । तथा  
पञ्चीकृते त्रिवृत्करणं प्रावशतीति । त्रिवृतमेवेति तु कल्प । ३ ग च छ ज-व मेल । ४ ग च  
छ ज-रणापप ।

त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ( ब्र. सू. २।४।२० ) इति सूत्रं त्वनुवादत्वान्न पञ्चीकरणं न्यायसिद्धं बाधितुमुत्सहते । मेलनप्रतीतिश्च शरीरादौ पञ्चानामविशिष्टैव । पञ्चीकृतपञ्चमहाभूतानीति<sup>१</sup> च भाष्यकारवचनम् । तस्मादलमनेनानात्मचिन्तने-  
नेति दिक् ।

तानि च पञ्चीकृतानि पञ्च महाभूतानि मूर्ताख्यानि मिलित्वैकं कार्यमि-  
न्द्रियाणामधिष्ठानं भोगायतनमुत्पादयन्ति । तदेव शरीरमित्युच्यते । तत्र सत्त्व-  
प्रधानं देवशरीरम् । रजःप्रधानं मनुष्यशरीरम् । तमःप्रधानं तिर्यगादिस्थाव-  
रान्तशरीरम् । तस्य च शरीरस्य पाञ्चभौतिकत्वेऽपि चित्ररूपस्येव क्वचिद्भू-  
नाधिकभावो<sup>२</sup> भूतानां न विरुध्यते । एवं विषया अपि पञ्चीकृतैकैकभूतजन्त्या-

तात्पर्यं मत्वा विधिसुखेन प्रवृत्तिः स्वीक्रियते उत द्वयोरकाशवायवोर्मेलननिषेधे  
तात्पर्यं मत्वा निषेधसुखेन प्रवृत्तिः स्वीक्रियते अथ वा तात्पर्यद्वयं मत्वा द्विविधा  
प्रवृत्तिः स्वीक्रियते । प्रथमे त्रयाणां मेलने कथितेऽपि तत्रेऽननिषेधाभावेन पञ्ची-  
करणमनिषिद्धं स्यात् । न हि देवदत्तस्तत्रास्तीत्युक्ते यद्देवदत्तो नास्तीति निषेधोऽ-  
वगम्यते । द्वितीयस्तु पक्षो न संभवति । प्रतियोगिप्रामितिं विना निषेधानुपपत्तेः ।  
मेलनस्य चान्यतोऽप्राप्तत्वात् । तृतीये तु सुतरां वाक्यभेद इति भावः । त्रिवृत्कुर्वत  
इति । संज्ञामूर्तिकृतिस्त्विति सूत्रस्य न त्रिवृत्करणप्रतिपादने तात्पर्यम् । किं तु  
नामरूपव्याकरणमीश्वरकर्तृकमिति हि तेन सूत्रेणोच्यते । तत्रेश्वरस्य निर्देश-  
स्त्रिवृत्कुर्वच्छब्देन कृतः । त्रिवृत्कुर्वतः परमेश्वराध्यामरूपसृष्टिरिति । तथा च  
न तत्सूत्रं त्रिवृत्करणे प्रमाणं भवति । मेलनप्रतीतिरिति । यद्यपि मूर्तिमत्सु  
शरीरेष्वाग्नफलादिषु चाकाशवायवोर्नीरूपत्वात्प्रत्यक्षाभावेन तत्र तयोर्मेल-  
नमस्येवेति न निश्चयः कर्तुं शक्यते तथापि तेनैव हेतुना तत्र तयोर्मेलनं  
नास्त्येवेत्यपि निश्चयो न कर्तुं शक्यते । किं च मूर्तिमत्सु तेषु पदार्थेषु स्पर्शस्य  
शब्दस्य चोपलम्भान्तद्वारा वायवाकाशयोः प्रतीतिरपि तत्रास्तीति भावः ।  
पञ्चीकृतेति । पञ्चीकरणनामके ग्रन्थ एतद्भाष्यकारैरुक्तम् ।

मिलित्वेति । इदं पञ्चीकृतानां भूतानां पुनर्मेलनम् । अत्र च पञ्चीकरण  
इवैकस्यार्थांश एवेतीतरेषां चाष्टमांशा एवेति च न कोपि नियमः । नापि पञ्चानां  
साम्यमेवेति । किं तु प्रतीत्यनुसारेण यथायथं पञ्चानां पञ्चीकृतानां भूतानां  
भागाः कल्पनीयाः । भूलोकस्थप्राणिनां शरीरे पृथिव्यंशो भूयानितरे स्वल्पाः ।  
मत्स्यादिजलचरप्राणिशरीरेपि पृथिव्यंशो भूयान् । वरुणलोकस्थप्राणिनां

१ छ इ-ति च श्रौतं भाष्य । २ छ-कस्य विचित्र । ज इ-कस्यापि चित्र । ३ स इ-  
कोपि भूता । ४ छ-जन्यत्वाच्चतु ।

श्चतुर्दशभुवनाख्या ऊर्ध्वमध्याधोभावेन सत्त्वरजस्तमोशप्रधाना घटादयश्च ।  
एतच्च सर्वं ब्रह्माण्डाख्यं विराडिति मूर्तमिति चोच्यते । अयमौपनिषदः  
सृष्टिक्रमः ।

एतद्विपरीतो लयक्रमः । मूर्तं पञ्चीकृतपञ्चमहाभूततत्कार्यात्मकं विरा-  
डाख्यं पृथिव्याद्येकैकभूतलयेनामूर्ते अपञ्चीकृतपञ्चमहाभूतात्मके हिरण्यगर्भाख्ये  
स्वकारणे लीयते । स एव च दैनंदिनः प्रलयः । अमूर्तं चाव्याकृते परमेश्वरोपाधौ ।  
अव्याकृतस्य त्वनादित्वेन कारणभावान्न लयः । स्वकारणे सूक्ष्मरूपेणावस्थानं

शरीरे तु जलांशो भूयानितरे स्वल्पाः । एवमादित्यलोकेपि बोध्यम् । चतुर्दशेति ।  
मध्यं भूलोको रजांशप्रधानः । अधः सप्त पातालानि तमांशप्रधानानि । उपरि  
भुवरादयो लांकाः सत्त्वांशप्रधानाः पट्टा । मिलित्वा चतुर्दश भुवनानि । अय-  
मौपनिषद इति । अव्याकृतादमूर्तं जायते ततो मूर्तमित्येवं सृष्टिक्रमः श्रौत  
इत्यर्थः ।

लयक्रम इति । लयां विनाशः । स च त्रिविधो दैनंदिनप्राकृतात्यन्तिक-  
भेदात् । सकलमूर्तेपदार्थानां विनाशो दैनंदिनः प्रलयः । अमूर्तानामपि सकल-  
पदार्थानां विनाशः प्राकृतः प्रलयः । अव्याकृतानामपि सकलपदार्थानां विनाश  
आत्यन्तिकः प्रलयः । दृश्यस्य जडवर्गस्य मूर्तामूर्ताव्याकृतरूपावस्थाविशेष-  
भेदेन त्रैविध्यात्तद्विनाशस्यापि तद्भेदं त्रैविध्यं प्रकल्पितम् । लयस्य क्रमश्च  
द्विविधः । कार्यस्य कारणान्तरेण विनाशे तस्य स्वकारणे लयो दृश्यते । यथा  
दण्डाघातेन घटे विनष्टे तस्य मृत्स्वरूपे लयः । क्वचित् कारणनाशात्कार्यस्य  
नाशां दृश्यते । यथा तन्तूनां विनाशे पटनाशः । त्रिविधप्रलयमध्ये दैनंदिने  
प्राकृते च लय आद्यः क्रमः । आत्यन्तिके लये द्वितीयः क्रम इति व्यवस्था ।  
स्वकारण इति । मूर्तेपदार्थानाममूर्ते हिरण्यगर्भाख्ये स्वकारणे सूक्ष्मरूपेणाव-  
स्थानं दैनंदिनः प्रलयः । अत्रामूर्ते रूपमेव सूक्ष्मं रूपम् । अमूर्तानां पदार्थानां  
स्वकारणेऽव्याकृते सूक्ष्मरूपेणावस्थानं प्राकृतः प्रलयः । अत्रामूर्तानामर्थानां ये  
सस्काराः प्रकृतौ वर्तन्ते तदेव तेषां सूक्ष्मं रूपम् । आत्यन्तिकलयस्य तु नैतद-  
क्षणम् । तत्र मूलकारणमेव प्रथमतो विनष्टमिति कथं तदुत्तरं विनश्यमानं कार्यं  
सूक्ष्मरूपेण कारणेवतिष्ठेत् । किं चात्यन्तिकलयस्यैतदेवात्यन्तिकत्वं यत्तत्र  
विनश्यमानानामर्थानां यत्स्थूलं सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं च रूपं तस्य सर्वस्यापि विनाश  
इति । ननु न जाग्रन्न मे स्वप्नक इति प्रकृताष्टमश्लोकोक्तजाग्रदाद्यवस्थाविशेष-  
स्पष्टीकरणाय पदार्थजातं निरूपणीयमित्यभिप्रायेण श्लोकव्याख्यानात्पूर्वमेवा-

१ ग-धानाः । एत । २ क ज-मः । पञ्चीकृत । ३ ज-ख्यं मूर्ते पृथि । ४ ज-पाधौ  
लीयते । अव्या । ५ ज-स्वेनेव कार ।

लय इति तल्लक्षणात् । अयमेव प्राकृतः प्रलयः । ब्रह्मज्ञानादुच्छेदस्त्वात्यन्तिकः प्रलयः । स च कारणक्रमेणैव । कारणोच्छेदादेव कार्योच्छेदात् । सर्वं च सृष्टिप्रलयादिकं स्वप्नसृष्टिप्रलयवदपारमार्थिकमपि वासनादाढ्याद् व्यवहारक्षम-मिति न मायिकत्वेपि तुच्छत्वप्रसङ्गः । यथा चैतत्तथा व्यक्तमाकरे ।

एवं स्थिते जागरणादिव्यवस्थोच्यते । इन्द्रियवृत्तिकालीनोऽर्थोपलम्भो

स्मिन्मते पदार्थो द्विविधः ( पृ. ८८-पं. १० ) इत्यारभ्य दृग्दृश्यरूपं पदार्थद्वयं तद्वान्तरभेदाच्चैतावत्पर्यन्तं निगदिताः । तत्र दृक्पदार्थ आत्मा पारमार्थिक एक इत्युक्तम् । तथा च दृश्यस्यापारमार्थिकत्वात्कथं व्यवहारः । न हि कल्पितेन शशविषाणेन कण्ठ्ठयनादिव्यवहारः सिध्यति । व्यवहारस्यैव चासिद्धौ तन्मूलकानां जाग्रदाद्यवस्थाविशेषाणामसिद्धिरेवेति तत्स्पष्टीकरणाय प्रवृत्तस्य मूल एव कुठारपात इति चेतत्राह-सर्वं चेति । वासनादाढ्यादिति । सत्यत्व-वासनादाढ्यादित्यर्थः । अपारमार्थिकं हि द्विविधम् । तुच्छं मायिकं च । तत्र तुच्छमसच्छशविषाणादि । मायिकं च सदसद्विलक्षणं शुक्तिकारजतादि । तत्र तुच्छेन व्यवहारसिद्धिर्मा भूत्नाम । मायिकेन तु स्यादेव व्यवहारः । यद्यपि मृगतुष्णिकाम्भसा स्नानावगाहनादिव्यवहारो न संपद्यतं तथापि पिपासया तत्र प्रवृत्तिर्जायते एवेति प्रवृत्तिरूपो व्यवहारोऽवर्जनीयः । न हि सर्वैरर्थैः सर्व-विधो व्यवहारः संपादनीय इत्यस्ति काश्चिन्नियमः । तस्मादपारमार्थिकैरपि पदा-र्थैर्व्यवहारः सिध्यतीति जाग्रदाद्यवस्थाविशेषाणां नानुपपत्तिः ।

अथ तानेवावस्थाविशेषान्दर्शयति-एवं स्थित इति । इन्द्रियवृत्तीति । इन्द्रियवृत्तेः श्रोत्रादीनि बाह्येन्द्रियाणि पञ्च । तेषां वृत्तयो व्यापाराः स्वस्वरूपो-द्धाटनरूपाः । मनसो विषयदेशं प्रति गमने मार्गप्रदातृत्वमिन्द्रियाणाम् । तच्च तेषां स्वरूपोद्धाटने सत्येव संभवति नान्यथा । यथा द्वारपालेन द्वारोद्धाटने कृत एव तेन मार्गेण जनानां संचारो भवति तद्वत् । तादृशेन्द्रियव्यापारका-लीनो योऽर्थोपलम्भः प्रत्यक्षानुमित्यादिसंज्ञिका तत्तद्विषयाकारा मनोवृत्तिः सा जाग्रदवस्था । तत्र प्रत्यक्षे घटाद्याकारा मनोवृत्तिरिन्द्रियव्यापारकालीना इन्द्रिय-व्यापारजन्या च वर्तते । अनुमित्यादौ त्वग्न्याकारा मनोवृत्तिरिन्द्रियव्यापारका-लीना वर्तते । इन्द्रियव्यापारजन्या नास्तीत्यन्यदेतत् । अत एवेन्द्रियव्यापारज-न्येति नोक्तम् । अनुमित्यादावग्न्यादिविज्ञानक्षणेपीन्द्रियाणि मनसो मार्गप्रदा-नोन्मुखान्येव । तेन मार्गेण तस्मिन्क्षणे मनो न गच्छतीत्यन्यदेतत् । नैतावता तदानीमिन्द्रियव्यापारो नास्तीति वक्तुं शक्यते । इन्द्रियाणां स्वरूपोद्धाट-नस्य सत्त्वात् । यथा जनसंचरणमार्गभूमशकटमार्गयोर्युतौ तत्रत्यो जनसंच-

१ ज-कृतलयः । २ ग-नादात्यन्तिक उच्छेदः । ३ ज-न्तिको लयः । ४ च छ ज स-गरादि । ५ च ज स-लीनार्थो ।



जागरणम् । तत्र मूर्तं विराडाख्यं भोग्यं प्रत्यक्षादिप्रमाणपटकेन व्यवहियमाण-  
त्वाद् व्यावहारिकं विश्वाख्येन जीवेनोपभुज्यते । स च देहेन्द्रियादिषु प्रवेशात्  
व्यापकत्वाद्वा विश्व इत्युच्यते । विश प्रवेशने विष्ट व्याप्ताविति च स्मरणात् ।  
अत्र यद्यपि विश्वेनामूर्तमव्याकृतं चानुमानादिनानुभूयते तथापि व्यावहा-  
रिकं सर्वं विश्वेनैव ज्ञायत इति नियमात्स्थूलशरीरोपाध्यभिर्भावित्वाच्च न तस्या-  
वस्थान्तरव्यापकत्वम् । शुक्तिरजतादिज्ञानानामप्रामाणिकत्वात्तद्विषयस्याव्याव-  
हारिकत्वेपीन्द्रियव्यापारकालीनत्वाज्जागरणत्वोपपत्तिः । ज्ञानोत्पत्त्यादिप्रक्रिया  
चाधस्तादुक्तैव ।

रणमार्गद्वारपिधाने नियुक्तः प्रेष्यो धूमशकटागमनसमये द्वारं पिधाय धूमशक-  
टागमनं प्रतीक्षते । धूमशकटस्तु क्षणमात्रेणैव गच्छति । नैतावता तस्य प्रेष्यस्य  
क्षणमात्रमेव व्यापारस्तद्वत् । स्वप्न तु नेन्द्रियाणां मार्गप्रदानोन्मुखत्वम् । तदानीं  
मनस्तु स्वातन्त्र्येणैव संचरति । प्रमाणषट्केनेति । प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दार्था-  
पच्यनुपलब्धिरूपं प्रमाणषट्कम् । तस्य स्वरूपमुदाहरणं च धेवान्तपरिभाषायां  
प्रदर्शितं तत एव ब्रह्मव्यम् । प्रवेशादिति । विशति देहेन्द्रियादिषु प्रविशतीति  
विश्वः । तौदादिकाद्विशधातोरोणादिकः क्वप्रत्ययः । अथ वा वेवेष्टि देहेन्द्रियादी-  
न्व्याप्नोतीति विश्वः । जाहोत्यादिकाद्विष्ट व्याप्ताविति धातोः क्वप्रत्यये धातो-  
रन्त्यस्य शकारादेशः । अत्र यद्यपीति । स्थूलान्पदार्थान् दृष्ट्वा तत्कारणीभूता  
अमूर्ताः सूक्ष्माः पदार्थास्तत्कारणीभूता अद्याकृताश्च पदार्था जागृतौ विश्वसंज्ञ-  
केन जीवेनानुमातुं शक्यन्ते । शब्दप्रमाणेनापि च ज्ञातुं शक्यन्ते । त एव च  
पदार्थाः स्वभावस्थायी सुषुप्त्यवस्थायां च विद्यन्ते इति तयोरवस्थयोरपि तादृ-  
शपदार्थसाक्षात्कर्तृत्वेन विश्वस्य संबन्धः संभवति । तथा जागृतावधिक-  
कञ्चुकप्रवेशोप्यन्तर्गतकञ्चुकस्यात्यागात्सूक्ष्मोपाधेरव्याकृतोपाधेश्च सत्त्वेन  
तदानीं जीवस्य तैजसत्वं प्राज्ञत्वं चास्तीति जाग्रदवस्थायां व्यावहारिक-  
पदार्थज्ञानं तैजसस्य प्राज्ञस्य च संभवति । तथा च विश्वतैजसप्राज्ञानां प्रत्येक-  
मवस्थान्नयव्यापकत्वं प्राप्नोतीति शक्यकाशयः । समाधत्तं-तथापीति । विश्वेनैवेति ।  
स्थूलोपाध्याभिभावित्वेनैव रूपेणेत्यर्थः । एवं च जागृतौ जीवस्य सूक्ष्मो-  
पाधेरवर्जनीयत्वेन तैजसत्वेपि न तेन रूपेण प्रमातृत्वम् । तथा तदानीमव्याकृतो-  
पाधेरप्यवर्जनीयत्वेन जीवस्य प्राज्ञत्वेपि न तेन रूपेण प्रमातृत्वम् । एवं स्वप्न-  
वस्थायामप्यव्याकृतोपाधेरवर्जनीयत्वेन जीवस्य प्राज्ञत्वेपि न तेन रूपेण तदा  
तस्य ज्ञातृत्वम् । किं तु तैजसत्वेनैव । सुषुप्त्यवस्थायां तु जीवस्य सूक्ष्मोपाधि-

१ ज-त्वात्तद्व्याव । २ च छ ज झ-पनाद्वा । ३ ख-मानाद्य । ४ ख-रणोपप । ५ च-  
स्वोप ।

एवं जाग्रद्भोगजनककर्मक्षये स्वाप्नभोगजनककर्मोदये च सति निद्रा-  
स्थया तामस्या वृत्त्या स्थूलदेहाभिमाने दूरीकृते सर्वेन्द्रियेषु देवतानुग्रहाभा-  
वान्निर्व्यापारतया लीनेषु विश्वोपे लीन इत्युच्यते तदा च स्वप्नावस्था ।  
तत्रान्तःकरणगतवासनानिमित्त इन्द्रियवृत्त्यभावकालीनोऽर्थोपलम्भः स्वप्नः ।

तत्र मन एव गजतुरगोद्याकारेण विवर्तते अविद्यावृत्त्या च ज्ञायत इति  
केचित् । अविद्यैव गुक्तिरजतादिवत्स्वप्नाद्यर्थाकारेण परिणमते ज्ञायते चाविद्या-

स्यागाप्तैजसत्त्वमेव नास्ति दूरं तस्य तदानीं तेजसत्त्वं रूपेण ज्ञातृत्वशङ्का ।  
तथा सुषुप्ती स्वप्ने चेत्यवस्थाद्वयेऽपि स्थूलोपाधेस्त्यागाद्वैश्वत्वमेव नास्ताति  
दूरापास्तैव तेन रूपेण तदा तस्य ज्ञातृत्वशङ्का । एतदुक्तं भवति--जागृतो  
जीवस्य विश्ववसैजसत्त्वं प्राज्ञत्वं च यद्यप्यस्ति तथापि तस्यास्तित्वमात्रमेव न  
तु तेन रूपेण तदा प्रमातृत्वम् । तथा स्वप्ने जीवस्य तेजसत्त्ववत्प्राज्ञत्वमप्यस्ति  
किं तु तस्यास्तित्वमात्रमेव न तु तदा प्राज्ञत्वं ज्ञातृत्वम् । विश्वत्वस्य तु स्वप्ने-  
स्तित्वमात्रमपि नास्ति । सुषुप्तो तु प्राज्ञत्वस्यैवास्तित्वं तेनैव च रूपेण तदा  
जीवस्य प्रमातृत्वमिति ।

कर्मक्षय इति । कर्मपदं कर्मजन्यादृष्टपरम् । कर्म ह्यदृष्टमुत्पाद्य तद्द्वारा  
संस्मिन्नस्मिन् जन्मान्तरे वोपभोगं जनयति । अदृष्टस्यापि च न तदा स्वप्नकाले  
सर्वथा क्षयः । स्वप्नान्तरे पुनर्जागृतो तज्जन्यभोगसत्त्वात् । किं तु किञ्चि-  
त्कालपर्यन्तं स्वध्यापाराद्विरतिरेवात्रादृष्टक्षयः प्रहरकारिवत् । प्रहरकारा च  
महारात्र्भावात् 'पहारेकरी' इति प्रासेद्धः । स्वाप्नभोगति । अत्रापि कर्मपदं  
कर्मजन्यादृष्टपरम् । देवतानुग्रहाभावाद्धिति । आदित्याद्या देवता हि शारारार्णा  
जीवानीं सुखाद्युपभोगाय शरीरस्थानोन्द्रियाण्यनुगृह्णन्ति । स्वप्ने च स्थूल-  
देहाभिमान एव नष्ट इति किमर्थं तत्रतानोन्द्रियाण्यनुगृह्णोत्युद्वेगताः । अस्यां  
चावस्थायामिन्द्रियाणि सन्त्येव । केवलं रथाद्वियोजिताश्वघञ्निर्व्यापारत्वाद्द्वानि-  
वन्वृण्वन्ति । जीवोऽपि तदानीं स्थूलदेहपर्यन्तं प्रवेशाभावाद् व्यापनाभावाद्वा  
विश्वसंज्ञां न लभते । एतद्विभ्रयेण विश्वोऽपि तदानीं लीन इत्युच्यते ।

स्वामिकपदार्थस्वरूपं मतभेदेन निरूपयति-तत्र मन इति । जागृतो  
ध्यावहारिकघटज्ञानकाले घटाकारसदृशमाकारं मनो गृह्णाति । इदं रजत-  
मिति प्रातिभासिकरजतज्ञानकाले तु रजताकारसदृशमाकारमविद्येव गृह्णाति  
न तु मनः । तथा स्वामिकपदार्थाकारसदृशमाकारमविद्येव गृह्णाति न तु मन  
इत्यत्र न विधावः । किं तु तं स्वामिकपदार्थाः कथं निष्पन्ना इत्येऽद्विषये मत-  
द्वयम् । अविद्यासहकारेण मनसा केवलं कल्पिता न तु कस्यापि परिणामभूता

१ च छ ज-सर्वेन्द्रिये । २ ग ह च छ ज झ-गायर्थाकारे । ३ छ-ण-परिणमते  
अवि । ४ स ड-वृत्त्येव ज्ञा । ५ च-त्सप्रपदार्थाः । छ ज झ-त्वप्रार्थाः ।

वृत्त्येत्यन्ये । कः पक्षः श्रेयान् । उत्तरः । अविद्याया एव सर्वत्राप्यर्थाध्यास-  
ज्ञानाध्यासोपादानत्वेन कल्पितत्वात् । मनोगतवासनानिमित्तत्वेन क्वचिन्मनः-  
परिणामत्वव्यपदेशात् ।

इत्येकः पक्षः । यथा जागृतां शुक्तिरजतस्थलं शुक्तिमधिष्ठानत्वेन स्वीकृत्याविद्या  
रजताकारण परिणता भवति तथा स्वप्न चैतन्यमधिष्ठानत्वेन स्वीकृत्याविद्या  
तादृशविषयाकारण परिणता भवतीति द्वितीयः । अयं भावः । अर्थाश्रुतिविधाः  
१ पारमार्थिको २ व्यावहारिकः ३ प्रातिभासिको ४ बोद्धश्च । आद्यः परमात्मा ।  
अयं च न कस्याच्चाद्विवर्तो नापि कस्य चित्परिणामः । अत एव सत्यः । इतरे  
त्रयोऽनृताः । द्वितीयां भूतभोतिकः प्रपञ्चः । अयं चात्मविवर्तो मूलाविद्यापरि-  
णामः । तृतीयां रज्जुसर्पादिः । अयं च रज्ज्वादिविवर्तोऽथ वा रज्ज्वाद्यन्तगत-  
चिद्विवर्तस्तूलाविद्यापरिणामः । चतुर्थः शशशृङ्गादिः । अयं च मनाविवर्तोऽथ  
वा मनान्तगतचिद्विवर्तः । नायं कस्यापि परिणामः । चतुर्थार्थाभिप्रायेणैव लघु-  
शब्देन्दुशंखरुऽर्थवत्सूत्रं ' शशशृङ्गादिपदानां च बोद्धे शशशृङ्गाङ्गां शाक्तिरिति  
प्रातिपदिकत्वं सिद्धम् । स्वप्नाद्यनुरोधेन च बोद्धपदार्थस्यावश्यकत्वम् ' इत्यु-  
क्तम् । प्रकृतं तु स्वप्नस्थां गजाद्यर्थं उक्तचतुष्टयमध्ये चतुर्थं इत्याद्यः पक्षः ।  
द्वितीयपक्षं तूक्तचतुष्टयमध्ये तृतीयः । अयमेव च पक्षो युक्तः । अद्वैतवदान्तिनां  
दर्शनं हि यथा यो यः परिणामः स कस्यचिद्विवर्तोऽस्त्येवत्येवं परिणामस्य  
विवर्तव्याप्यत्वं तथा यो यो विवर्तः स मूलाविद्यायास्तूलाविद्याया वा परिणामो  
भवत्येवत्येवं विवर्तस्य परिणामव्याप्यत्वं नियतम् । परिणामत्वविवर्तत्वयोर्ध-  
र्मयोः समनियतत्वात् । अतः स्वाप्निको गजाश्वादिरर्थो न कस्यापि परिणाम  
इति मतं न युक्तम् । अविद्याया एवेति । शुक्तौ मिथ्याभूतस्य रजतस्याध्यासो-  
ऽर्थाध्यासः । रजतं चेदं शुक्त्याधिष्ठानकमविद्यापरिणामभूतं न तु व्यावहारिकम् ।  
तस्य तत्रासत्त्वात् । अथस्य रजतस्याध्यास आरोप इत्यर्थः । तत्रैव मिथ्याभू-  
तस्य ज्ञानस्यान्तःकरणेऽध्यासो ज्ञानाध्यासः । ज्ञानं चेदमन्तःकरणाधिष्ठान-  
कमविद्यापरिणामभूतं न तु व्यावहारिकान्तःकरणपरिणामरूपम् । व्यावहा-  
रिकरजतस्य तत्रासत्त्वेन रजताकारसदृशाकाराया व्यावहारिक्या मनोवृत्ते-  
रसंभवात् । ज्ञानस्य विषयाकारसदृशाकाररूपाया वृत्तेरध्यास आरोप इत्यर्थः ।  
तथा चाध्यासत्वावच्छिन्नं प्रत्यविद्याया उपादानकारणत्वं सिध्यतीति स्वप्नेपि  
ज्ञानाध्यासवदर्थध्यासेपि हस्त्यश्वादिरूपोऽर्थोऽविद्यापरिणाम एवेति सिद्धम् ।  
ननु तर्हि शास्त्रे स्वप्नार्थस्य कथं मनःपरिणामत्वव्यपदेश इति चेत्तत्राह-मनो-  
गतांति । तथा च तादृशव्यपदेशो भाक्त इति भावः । अवश्यं चैतदेवं विज्ञेयम् ।

ननु मनसस्तदा दृश्याकारपरिणामानभ्युपगमे द्रष्टृत्वसंभवेनात्मनः स्वयं-  
ज्योतिष्वासिद्धिरिति चेन्न । बहिरिन्द्रियवृत्त्यभावेन तदानीं मनसोऽग्राहकत्वात् ।  
तत्सहकारणैव तस्य ग्राहकत्वनियमात् । सवृत्तिकान्तःकरणावच्छिन्नस्यैव चैत-  
न्यस्य प्रमातृत्वनियमात्तदान्तःकरणसत्त्वैपि प्रमात्रभावः ।

किमधिष्ठानं स्वप्नाध्यासस्य । मनोऽवच्छिन्नं जीवचैतन्यमित्येके ।

प्रथमपक्षेपि हि स्वप्नार्थानां मनोविवर्तत्वाङ्गीकारेण मनःपरिणामत्वव्यपदेशस्य  
मुख्यस्यासंभवात् ।

ननु मनस इति । अयं भावः । जागृतौ घटाविज्ञानकाले मनःसहाय्येनैव ज्ञान-  
जननाङ्गात्मनः स्वयंज्योतिष्म् । स्वयंज्योतिष्ट्वं च स्वयं स्वेनैव प्रकाशमानत्वम् ।  
शुक्तिरजताविज्ञानेप्येवम् । तत्राविद्यावृत्त्यङ्गीकारेण मनोवृत्त्यभावेपि मनः-  
संस्कारसहाय्येनैवेवमाकारमनोवृत्तिसहाय्येनैव च तादृशाविद्यावृत्तिजननेन  
तदानीं मनसो ज्ञानकरणत्वस्य सत्त्वात् । स्वप्नावस्थार्यां तु अत्रायं पुरुषः स्वयं-  
ज्योतिर्भवाते ( बृ. ४।३।९ ) इति श्रुत्यात्मनः स्वप्नकाले स्वयंज्योतिष्ट्वमुच्यते ।  
स्वप्ने हि मन एव गजतुरगाद्याकारेण परिणमत इति दृश्यकोटिप्रविष्टत्वाद् दृश्य-  
त्वेनैव मनस उपयोगो न तु दृशिकरणतयेति स्वयंज्योतिष्ट्वं सिध्यति । अत  
एव तत्रत्या गजाश्वयो विषयाः साक्षिग्राह्या इत्युच्यते । परं तु ' आविद्येव  
शुक्तिरजताविद्यस्वप्निकार्थाकारेण परिणमते ' इति द्वितीयमते मनसो न  
दृश्यकोटिप्रविष्टत्वम् । अतस्तदानीं मनस उपयोगः शुक्तिरजतज्ञान इव वाच्य  
इति स्वयंज्योतिष्ट्वमात्मनस्तदानीं न सिध्यति । वासनाद्वारा मनोविशिष्टस्य  
चैतन्यस्य तदानीं द्रष्टृत्वम् । वासनाद्वारा हि मनःसाहाय्यं तदानीं जीवस्येति ।  
वृत्त्यभावेनाते । वृत्त्यभावात्तदानीं मनसो न प्रमातृत्वसंभवः । एवं च स्वप्नप्र-  
पञ्चो न प्रमातृभास्यः । अपि त्वविद्यावृत्तिसहकारेण साक्षिभास्यः । इदं रजत-  
मित्याविभ्रमे रजतांशोऽप्यविद्यावृत्तिसहकारेण साक्षिभास्य एव । इदमंशस्तु  
मनोवृत्त्यपेक्षणात्प्रमातृभास्यः । प्रमात्रभाव इति । प्रमातृत्वं ग्राहकत्वम् । अन्तः-  
करणावच्छिन्नस्य जीवस्य ( अन्तःकरणरूपोपाधिसहितचैतन्यस्य ) न तदानीं  
ग्राहकत्वम् । किं त्वन्तःकरणसंनिहितस्य केवलस्य चिन्मात्रस्य साक्षिण  
पदेति भावः ।

एवं स्वप्निकानामर्थानां परिणाम्युपादानकारणमविद्येवेति निश्चित्य  
इदानीं तेषां विद्यतोपादानकारणं प्रश्नपूर्वकं निरूपयति—किमधिष्ठानमिति ।  
मनोऽवच्छिन्नमिति । मनसि प्रतिबिम्बितं यच्चैतन्यं तज्जीवचैतन्यम् । तदेव  
च स्वप्नपदार्थानामधिष्ठानम् । यथा जागृतौ जीवः शुक्तिरूपेधिष्ठानेऽविद्यापरि-  
णामभूतं रजतं कल्पयति तथा स्वप्ने जीवः स्वस्मिन्नेवाविद्यापरिणामभूतान्स्वा-

मूलाज्ञानावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यमित्यपरे । किं श्रेयः । मतभेदेनोभयमपि । तथा हि । जाग्रद्बोधेन स्वप्नभ्रमनिवृत्त्यभ्युपगमादाधिष्ठानज्ञानोदेव च भ्रमनिवृत्तेर्ब्रह्मचैतन्यस्य चाधिष्ठानत्वे संसारदशायां तद्ज्ञानाभावाज्ज्ञाने वा सर्वद्वैतनिवृत्तेर्न जाग्रद्बोधात्स्वप्ननिवृत्तिः स्यात् । स हि कर्ता ( वृ. ४।३।१० ) इति जीवैकतृत्व-

प्राप्नपदार्थान्कल्पयति । येन च जीवेन ये पदार्थाः कल्पितास्तस्यैव ते ज्ञेया भवन्ति नान्येषां जीवानाम् । अन्यैस्तेषामकल्पितत्वात् । अतश्च न स्वप्नाः पदार्थाः सर्वजीवसाधारणाः । यथा शुक्तौ रजतं भ्रान्तेनेव दृश्यते नान्यैरित्यसाधारणं भवति तद्वत् । मूलाज्ञानति । यद्यपि शुद्धं ब्रह्म नाध्यासाधिष्ठानं भवितुमर्हति तथाप्यनाद्यध्यासेन मूलाज्ञानेनावच्छिन्नत्वाद्दशुद्धमिव भवत्स्वप्नपदार्थाध्यासाधिष्ठानं भवितुमर्हतीति भावः । इदानीं द्वितीयं पक्षं कृषणोद्भावनपूर्वकं प्रथमपक्षमुपपादयति-तथा हात्त्यादिना न कोपि द्वाषः ( पृ. ११६-प. १ ) इत्यन्तन । जाग्रदवस्थायां जायमानेन ज्ञानेन स्वप्नपदार्थाध्यासो निवर्तते इति सर्वैरेवानुभवानुसारेणाभ्युपगम्यते । अध्यासश्चाधिष्ठानस्य विशेषरूपेण जायमानं यद्यथाज्ञानं तेन निवर्तते । यथा रजताध्यासाधिष्ठानभूतायाः शुक्तेः शुक्तित्वेन विशेषरूपेण यथार्थज्ञाने जाते रजताध्यासो निवर्तते । तथात्र मूलाज्ञानावच्छिन्नस्य ब्रह्मचैतन्यस्य स्वप्नाध्यासाधिष्ठानत्वं जागृती तस्याधिष्ठानस्य यथार्थज्ञानमवश्यं वाच्यम् । तच्च जागृतावपि यावत्संसारं न संभवति ब्रह्मस्य जीवस्य । तथा च जीवेन प्रत्यहमनुभूयमाना स्वप्नभ्रमनिवृत्तिर्नापपद्यते । यदि वेयात्यात्तादृशं ज्ञानं जागृतावस्तीति रूपं चैतसर्वं द्वैतं निवर्तते । जागृतावनुभूयमानस्य सर्वस्यैव द्वैतस्याध्यासमूलकत्वात् । तादृशानुभूयमानस्य द्वैतस्योपपत्तये जागृती मूलाज्ञानावच्छिन्नस्यापि ब्रह्मणो न यथार्थज्ञानमित्यङ्गीकरणीयम् । तथा च जागृती प्रपञ्चभ्रमस्यानिवृत्तिवत्स्वप्नभ्रमस्याप्यनिवृत्तिप्रसङ्गः । अतो मनोऽवच्छिन्नं जीवचैतन्यमेव स्वप्नाध्यासाधिष्ठानमित्यवश्यं वाच्यम् । तस्य चाधिष्ठानस्य जाग्रदवस्थाप्रारम्भक्षण एव यथार्थज्ञानमहमित्याकारं समुत्पन्नमिति तेन स्वप्नभ्रमनिवृत्तिरुपपद्यते । स हि कर्तीति । अत्र स इति तच्छब्देन प्राकरणिकस्य जीवस्य ग्रहणम् । स्वप्ने जागृतिस्था इव रथाश्वोदयो न भवन्ति तथापि तान्पदार्थान्वासनामयाभ्रावस्तदानामुत्पादयति यतस्तेषां स जीवः कर्तीति श्रुत्यर्थः । न चास्यां श्रुतौ जीवस्य कर्तृत्वमात्रं प्रतीयते न त्वधिष्ठानत्वम् । तथा च मूलाज्ञानावच्छिन्नस्य ब्रह्मचैतन्यस्याधिष्ठानत्वेपि नैतच्छ्रुतिविरोध इति वाच्यम् । मूलाज्ञानावच्छिन्नस्य ब्रह्मचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे तदज्ञानतो जीवस्य कर्तृत्वासंभवात् । मूलाज्ञानावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं हीश्वरः । यद्यप्यनुमानेन शब्देन चेश्वर-

श्रुतेराकाशादिप्रपञ्चवत्सर्वसाधारणत्वापत्तेश्च न मूलाज्ञानावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यमधिष्ठानम् ।

ननु जीवचैतन्यस्यानावृतत्वेन सर्वदा भासमानत्वात्कथमधिष्ठानत्वम् । सत्यम् । तत्रापि स्वप्नाध्यासानुकूलव्यावहारिकसंघातभानविरोध्यवस्थाज्ञा-

ज्ञानं जीवस्य विद्यते तथापि तत्परोक्षं न तु प्रत्यक्षम् । भ्रमप्रत्यक्षे चाधिष्ठान-  
प्रत्यक्षमेवापेक्ष्यते । तथा च मूलाज्ञानावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यमीश्वरपदवाच्यं यदि  
स्वामिकाध्यासाधिष्ठानं स्यात्तर्हि स्वामिपदार्थकर्तृत्वमीश्वरस्यैवाङ्गीकर्तव्यं स्यान्न  
जीवस्येति जीवकर्तृत्वप्रतिपादकश्रुतिविरोधः । जीवस्याधिष्ठानत्वाङ्गीकारे तु  
स्वस्य स्वप्रत्यक्षं वर्तते इति जीवस्य कर्तृत्वोपपत्तिः । यथा शुक्तिकारजतभ्रमकाले  
शुक्तेः सामान्यरूपेणोदत्वेन चाकचक्यादिरूपेण च ज्ञानं वर्तते भ्रमनिवृत्ति-  
काले तु विशेषरूपेण शुक्तित्वेन तथा जीवस्य स्वत्तानान्यज्ञानं स्वप्ने वर्तते ।  
जागृतौ तु विशेषरूपेण मनोवच्छिन्नत्वेनेति न काप्यनुपपत्तिः । आकाशादीति ।  
यथाकाशादिकः प्रपञ्च ईश्वराधिष्ठानक ईश्वरकर्तृकश्चेति स एक एव सकल-  
जीवसाधारणः । अत एव य एव घटो देवदत्तेन दृष्टः स एव मयापीति प्रत्यभि-  
ज्ञापि संगच्छते । तथा स्वामिकपदार्थजातस्यैश्वराधिष्ठानकत्व ईश्वरकर्तृकत्वं च  
सति तस्य सकलजीवसाधारण्यं स्यात् । न तु तथा प्रत्यभिज्ञायते । प्रत्युत  
त्वया यः स्वप्ने गजो दृष्टो न स मया दृष्टः किं त्वन्य एवेति प्रतीयते । अतः  
प्रतीतिशरणेस्तस्य जीवाधिष्ठानकत्वमेवाङ्गीकर्तव्यं भवति ।

ननु जीवेति । अध्यासस्थले ह्यधिष्ठानस्य केनचिर्वशेन प्रकाशोऽप्रकाश-  
श्चेति द्वयमपेक्ष्यते । तत्राधिष्ठानस्य तेनांशेनाप्रकाशो भ्रान्तिसमय उपयुज्यते  
तेनांशेन प्रकाशश्च भ्रान्तिनिवृत्तिसमय उपयुज्यते । तत्र मूलाज्ञानावच्छिन्न-  
ब्रह्मचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे मूलाज्ञानेनावरणस्यैरेताप्रकाश उपपन्नो भवेन्न तु  
जागृतौ तेनांशेन प्रकाश उपपन्नो भवति । मूलाज्ञानस्य मोक्षपर्यन्तमवस्थानात् ।  
मनोवच्छिन्नजीवचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे तु तद्विपरीतम् । तत्राधिष्ठानस्य प्रकाश  
उपपद्यते न त्वप्रकाशः । न हि स्वयमेव स्वस्थाप्रकाशितो भवितुमर्हति । स्वद-  
ष्ट्या स्वस्थानावृतत्वात् इत्याशयः । तत्रापीति । अवस्थाऽज्ञानमज्ञानस्यावस्था-  
विशेषः । स च स्वप्ने यो हस्त्यश्वादीनामध्यासो भवति तज्जनकः । किं च  
व्यावहारिकस्य देहेन्द्रियादिसंघातस्य यज्ज्ञानमहं मनुष्योहं चक्षुमानिमे  
मकीयाः स्त्रीपुत्रादयोऽयं घट इत्यादिका सर्वविधा प्रतीतिस्तद्विरोधी । एतादृश-  
मवस्थाऽज्ञानं जाग्रदवस्थागततादृशानादन्यदवश्यमभ्युपेतव्यम् । अन्यथा जागृतौ  
स्वप्ने च यो विशेष उपलभ्यते स मोपपद्येत । जाग्रत्कालीनो हि जगज्जीवो यादृशी

नाभ्युपगमात् । स्वप्नदशायां चाहं मनुष्य इत्यादिप्रतीतिकसंघातान्तरभानाभ्यु-

प्रसिद्धौ न तौ तादृशावेव स्वप्नकाल उपलभ्येते । जागृतावुपलभ्यमानं जगन्न कस्यांचिदप्यवस्थायां बाध्यते । स्वप्ने सुषुप्तौ च यद्यपि तन्नोपलभ्यते तथापि 'जागृतावुपलभ्यमानं जगन्मिथ्या' इत्येवं तदनुसंधानं स्वप्ने न भवति । नापि च सुषुप्तौ । स्वप्नावस्थायामुपलभ्यमानं जगन्तु जाग्रदवस्थायां बाध्यते । बाधश्च तत्र न केवलमप्रतीतिरूपः । किं तु स्वप्न उपलभ्यमानं जगन्मिथ्या-इत्येवं तदनुसंधानं जागृतौ भवति । एवं जीवात्मनः स्वस्य स्वोपलब्धिर्जायमाना न जागृतौ स्वप्ने च समाना भवति । जीवात्मनः स्वरूपं ह्यन्तःकरणोपाधियुतम् । तच्चान्तःकरणं विधात्रयेणोपाधिर्भवति । सवासनं सवृत्तिकं चान्तःकरणं जागृतावुपाधिः । वृत्तिरहितं सवासनमन्तःकरणं स्वप्न उपाधिः । सुषुप्तौ तु वृत्तिसहितं वृत्तिरहितं वान्तःकरणं न स्वरूपोपाधिः । किं तु वासनामात्ररूपेणावतिष्ठमानमुपाधिः । तथा च तत्तदवस्थान्तःकरणोपाध्यनुसारेणावस्थात्रयविशिष्टं स्वस्वरूपमनुभवति जीवः । तत्र जागृतौ जागृतोहम् इत्येवं जाग्रदवस्थावैशिष्ट्येन स्वस्वरूपमनुभवति । अनुसंधत्ते च तदानीमवस्थान्तरेणुभूतं स्वस्वरूपं 'सुषुप्तिकालेहोहमासम्' इति 'स्वप्ने चानुभवानुसारेणेदृशोहमासम्' इति । स्वप्ने तु नैवम् । तदा 'स्वप्नावस्थागतोहम्' इत्येवं स्वप्नावस्थावैशिष्ट्येन न स्वरूपानुभवः । नापि चावस्थान्तरगतस्य स्वस्वरूपस्य 'तदाहमेवमासम्' इत्येवमनुसंधानं स्वप्ने । एवं जागृतौ स्वप्ने च जगदुपलब्धिर्जीवोपलब्धिश्च न समानेत्यतस्तद्वैषम्यबीजभूतं जागृतिस्थादज्ञानादन्यदवस्थाविशेषभूतमज्ञानान्तरं सिध्यति । तेन चाज्ञानेन जागृतिस्थमहं मनुष्य इत्यादि प्रतीयमानं स्वरूपं स्वप्नावस्थायामाव्रियते । अयमेव च स्वप्ने जीवस्वरूपस्यांशोनाप्रकाश इति तस्य स्वप्नप्रपञ्चाधिष्ठानत्वं सिद्धं भवति । नन्वेवं स्वप्नावस्थायामपि जाग्रदवस्थायामिव यज्जीवस्य 'अहं मनुष्य' इत्येवमुपलब्धिर्भवति सा नोपपद्यत इति चेत्तत्राह-स्वप्नदशायां चेति । जाग्रदवस्थायां यो मनुष्यदेहः प्रतीयते तादृशदेहमूलिका नैव सा स्वप्नेोपलब्धिः । किं तु यथा गजाश्वादयः पदार्था अवस्थाऽज्ञानकल्पिता यथा च स्वप्ने प्रतीयमाना शय्या जाग्रदवस्थास्थशय्यातो भिन्नैवावस्थाऽज्ञानकल्पिता तथा देहोपि पाञ्चभौतिकाद् व्यवहारिकाद्देहादन्य एव तात्कालिकोऽवस्थाऽज्ञानकल्पितः । तन्मूलिका तत्राहं मनुष्य इत्युपलब्धिः । ननु यथा जागृतौ शुक्तिरजतस्थले तूलाविद्यापरिणामभूतं प्रातिभासिकं रजतमभ्युपेयते न तथा रक्तस्फटिकप्रतीतिस्थले स्फटिकगतो रक्तिमा मूलाविद्यापरिणामभूतः स्वीक्रियते । किं तु संनिहितजपाकुसुमगत एव रक्तिमा केवलं तूलाविद्यया स्फटिकसंबद्धत्वेन प्रतीयत इत्यभ्युपेयते । संनिहितेन व्यावहारिकरक्तिमनैव प्रतीत्युपपत्तौ रक्तिमान्तरकल्पनस्य गौरवपराहतत्वात् । अत एव वेदान्तपरिभाषायां ( पृ. ५४ ) यत्रारोप्यमसंनिकृष्टं तत्रैव प्रातिभासिकवस्तु-

पगमात् । शय्यायां स्वपिमीति शय्यान्तरभानवत् । भानसामग्र्यभावश्च तुल्य एव ।

नन्वहं मनुष्य इत्यादिव्यावहारिकसंघातज्ञानस्य प्रमाणाजन्यत्वात्कथमज्ञाननिवर्तकता । अवस्थान्तरान्यथानुपपत्त्या तत्कल्पने सुषुप्तावपि स्वप्न-

त्पत्तेरङ्गीकार इत्युक्तम् । तथा स्वप्नेऽपवरके शयानस्य गजाश्वद्वयोऽसंनिकृष्टा इत्यतस्तेवस्थाऽज्ञानकल्पिता इति स्वीक्रियतां नाम । शय्यापि च संनिकृष्टशय्यातो न्याहृशी स्वप्ने यदा प्रतीयते तदा साऽवस्थाऽज्ञानकल्पिता भवतु नाम । यदा तु शय्या वा वेहोवा संनिकृष्टतत्स्वरूपापेक्षया नान्यादृशः प्रतीयते तदा शय्यान्तरस्य वेहान्तरस्य च कल्पनं गौरवपराहतं भवतीति चेत्तत्राह-भानसामग्रीतिरक्तस्फटिकप्रतीतिर्जाघत्कालिकत्वेनोन्द्रियाणां सव्यापारत्वान्मनसश्च सवृत्तिकत्वाज्जापाकुसुमगतरक्तिम्नस्तत्र प्रतीतिर्भवतीत्युपपद्यते । स्वप्ने तु मनसो वृत्तिरहितत्वाविन्द्रियाणां च लीनत्वान्भानसामग्र्या अभावेन संनिकृष्टस्यापि वेहादेः प्रतीतिर्भवतीति भावः ।

नन्वहमिति । प्रमाणजन्येनाधिष्ठानज्ञानेन शृङ्खलानं निवर्तते । यथा समीपमतस्येयं शुक्तिरिति प्रमाणजन्यशुक्तिज्ञानेन शुभ्रस्यज्ञानं निवर्तते । तद्वद्व्रजस्वप्नावस्थागतस्यावस्थाऽज्ञानस्य निवर्तकमधिष्ठानभूतस्य मनोवाच्छिन्नजीवचैतन्यस्य प्रमाणजन्यं ज्ञानम् । तच्छाहं मनुष्य इत्याद्याकारकं व्यावहारिकवेहेन्द्रियाविसंघातज्ञानमिति वक्तव्यम् । परं तु तत्प्रमाणजन्यं न भवति । अन्तःकरणस्य यो विषयपर्यन्तं वृण्डायमानो भागस्तद्वच्छिन्नं चैतन्यं प्रमाणमिति पूर्वमुक्तम् (प्र. ५७ पं. ८) । अहं मनुष्य इति ज्ञाने त्वन्तःकरणावच्छिन्नं जीवचैतन्यं स्वस्य स्थयमेव विषय इति न तज्ज्ञानमन्तःकरणवृत्त्यपेक्षम् । किं तु तदन्तःकरणावच्छिन्नं जीवचैतन्यं साक्षिभास्यमेव । तथा चाहं मनुष्य इति ज्ञानस्य प्रमाणाजन्यत्वात्स्वप्नावस्थाननिवर्तकत्वं न युज्यत इति शङ्काशयः । शङ्क पत्र स्वपुत्र्या सिद्धान्त्याशयं कञ्चित्प्रकल्प्य तमनूद्य दूषयति-अवस्थान्तरिति । अयं हि शङ्कप्रकल्पितः सिद्धान्त्याशयः । स्वप्नावस्थापरित्यागपूर्वकं जाग्रदवस्थाप्रतिपत्तिर्हि सर्वेषां प्राणिनां प्रसिद्धैव । तथा च न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति शय्यानुसारेणावस्थान्तरप्रातेरुपपत्तौ यत्नः क्रियताम् । स चात्र प्रमाणाजन्यमपि ज्ञानं स्वप्नाज्ञाननिवर्तकमित्येतादृशकल्पना रूप इति । परं त्वेवं यदि कल्पयते तदा तुल्यन्याप्रातस्वप्नावस्थापरित्यागपूर्वकं सुषुप्त्यवस्थाप्रतिपत्तिः स्वप्नेऽपि स्वप्नाज्ञाननिवृत्त्यर्थं तादृशज्ञानं स्वीकार्यं स्यात् । स्वीक्रियत एवेति शय्यात्याहृद्वेषे चैज्जायतिसुषुप्तयोः को विशेषः । तथा च स्वप्नाध्यासस्य जीवचैतन्यमधिष्ठानमिति पक्षो दुर्बल एवेति । अथ सिद्धान्ती श्याशयप्रकल्पकं शङ्क-

१ स ङ च छ ज श-न्तरवत् । २ च-प्रमाणजन्य । ३ इ-ज्ञानं निवर्तते । अव ।

सि. वि. १५



बाधकज्ञानमास्थीयेत । तच्चानिष्टं जाग्रत्वापत्तेरिति चेत्—साध्ववोचः । स्वप्नावस्था-  
ज्ञानस्यैवान्तःकरणलयसहितस्य सुषुप्तिरूपत्वान्न तत्र तद्बाधः । जाग्रणे तु  
मिथ्यैव स्वप्नोऽभादित्यनुभवादहमिति ज्ञानस्य प्रमाणाजन्यत्वेपि यथार्थत्वाच्छ-

कं प्रथमतः प्रशंसति—साध्ववोच इति । स्वप्नावस्थातोवस्थान्तरस्य जाग्रद्रूपस्य  
प्राप्तिर्यां प्रसिद्धा तद्रूपपक्षे प्रमाणाजन्यमपि ज्ञानं स्वप्नाज्ञाननिवर्तकमित्येवं  
शङ्ककस्य कल्पना समीचीनैवेति प्रशंसाषीजम् । किं तु तदुत्तरं सुषुप्तावप्येवं  
ज्ञानं स्वीकार्यं स्यादिति यदुक्तं तद्वस्तुस्थित्यनवबोधमूलकम् । ईदृशी हि वस्तु  
स्थितिः । यदा स्वप्नावस्थातः सुषुप्त्यवस्थां प्रतिपद्यते जीवस्तदा स्वाप्तिकम-  
वस्थाऽज्ञानं नैव निवर्तते । तर्हि स्वप्नसुषुप्त्योः को विशेष इति चेत्—उच्यते ।  
स्वप्नावस्था हि जाग्रत्सुषुप्त्यवस्थयोर्मध्यगता संध्यवस्था । यथा दिनरात्रयोः संधौ  
सामान्यान्धकारो दृश्यते । तत्र संधिकालश्च द्विविधः प्रातः सायं चेति । तत्र प्रातः-  
कालिकः सामान्यान्धकारो निवर्तते । सायंकालिकस्तु सामान्यान्धकारो न  
निवर्तते प्रत्युत गाढतां प्रतिपद्यते । तथा जाग्रत्सुषुप्त्यवस्थाद्वयसंधौ स्वाप्तिक-  
मवस्थाऽज्ञानं विद्यते । तच्च तत्तद्भोगप्रवृत्तानुसारेण कदाचिन्निवर्तते कदाचि-  
दृद्धीभवति । यदा निवर्तते तदा जागृतिः । यदा च दृढीभवति तदा सुषुप्ति-  
रिति वस्तुस्थितिः । तथा च यथा दिन आन्नत्वादिना विशेषरूपेण वृक्षः प्रतीयते ।  
यदा सामान्यान्धकारेण तद्विशेषरूपमात्रियते तदा वृक्ष इत्येव प्रतीतिः । गाढा-  
न्धकारे तु वृक्षस्वरूपमपि आवृतं भवति । तथा स्वाप्तिकाज्ञानेनान्तःकरणवृत्त-  
यास्तिरोहिताः । गाढाज्ञाने त्वन्तःकरणस्वरूपमपि तिरोहितम् । तदा तु वासना-  
मात्ररूपेणैव तर्ज्जिवोपाधिरिति भावः । यथार्थत्वाविति । अहमंशविषयकज्ञानका-  
लेऽन्तःकरणस्य दण्डायमानत्वासंभवेन प्रमाणाजन्यत्वम् । दण्डायमानान्तः-  
करणभागावाच्छिन्नचैतन्यस्यैव प्रमाणत्वात् । नैतावता तज्ज्ञानमयथार्थम् ।  
विषयस्याबाधात् । अहंकाररूपापन्नान्तःकरणावच्छिन्नं चैतन्यं हि तत्र विषयः ।  
स च साक्षिभास्य एवेत्यन्यत् । तथा च ज्ञानमज्ञानस्य यद्बाधकं तच्च प्रमाण-  
जन्यत्वेनैवेति नियमः । किं तु यथार्थत्वेनैवेति । किं चाहं मनुष्य इत्यत्र यन्म-  
नुष्यांशप्रत्यक्षं तच्छरीरविशेषप्रत्यक्षमेव । शरीरविशेषवानेव हि मनुष्यो  
भवति । शरीरप्रत्यक्षं च घटादिप्रत्यक्षमिवान्तःकरणस्य चक्षुरादिद्वारा दण्डा-  
यमानां वृत्तिमपेक्षत एव । तथा च तत्प्रमाणजन्यमेवेति स्वाप्तिकस्यावस्थाऽज्ञा-  
नस्य तेन बाधः स्यादेव । ननु साक्षिभास्यस्याहमंशस्य ज्ञानं प्रमाणाजन्यमपि  
स्वप्नाज्ञाननिवर्तकं चेत्तेनैव व्यावहारिकघटविषयकस्य विशेषाज्ञानस्य निवृत्तिः

१ क च छ झ—चेत्रासौ विरोधः । स्व । २ ज—चः । नासौ विरोधः । स्वप्ना । ३ अज्ञा-  
नात् पदच्छेदः । ४ च—तत्र बाधः । ५ ज—नस्याप्रमाणजन्य । ६ छ—न्यत्वाच्छरी ।

रीरादिज्ञानस्य च प्रमाणजन्यत्वादवस्थाऽज्ञानविरोधित्वमनुभवसिद्धम् । विशेषाज्ञानं तु न प्रमाणजन्यवृत्तिमन्तरेण निवर्तते । साक्षिणश्चाविधानिवर्तकत्वाभावात्विधासाधकत्वेनैव धर्मिग्राहकमानसिद्ध इति न किञ्चिदवधम् ।

यावन्ति ज्ञानानि तावन्त्यज्ञानानीति चाभ्युपगमाच्छ्रुतिज्ञानेनेव व्यावहारिकसंघातज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तार्षेपि पुनरपि कदाचिद्रजतभ्रमवन्न स्वाभाध्यासानुप-

स्यात् । व्यावहारिकसकलपदार्थावरकस्यावस्थाज्ञानस्य निवर्तकेन ज्ञानेन व्यावहारिकैकैकपदार्थावरकस्य विशेषाज्ञानस्य न निवृत्तिरित्युक्तियुक्तिबाधितत्वात् । तथा च घटाज्ञानकाले घटावरणभङ्गायान्तःकरणवृत्त्यपेक्षा न स्यादिति चेत्तत्राह—विशेषाज्ञानं त्विति । अयं भावः । आवृत्तस्य प्रकाशे ह्यज्ञानस्य निवृत्तियुक्तिमती । व्यावहारिकसकलपदार्थावरकं स्वप्नं यत्सामान्याज्ञानं तेन हि प्रथमतोन्तःकरणावच्छिन्नं जीवचैतन्यमावृतं भवति । तस्मिन्नावृते च प्रमातुरभावात्सकला व्यावहारिकाः पदार्थास्तेनावृता इव भवन्ति । तथा चान्तःकरणावच्छिन्नस्य जीवचैतन्यस्याहमिति प्रकाशेनावरणनाशेऽर्थादेव तादृशावरणमूलकस्य सकलपदार्थगतस्य सामान्यावरणस्य नाशः । एवं च घटावरकविशेषाज्ञानस्य तत्रगतान्तःकरणवृत्त्यैव निवृत्तिर्नान्यथा । यथोन्मूलितेपि चक्षुषि घटस्वकपावरकान्धकारापनोदाय रीपोपेक्ष्यते तद्वत् । ननु जाग्रदवस्थारम्भे साक्षी स्वयं प्रकाशितो भूत्वाहमंशं प्रकाशयति । तथा च तेन साक्षिप्रकाशेन व्यावहारिकस्य घटपटादितसम्यक्त्विविशेषावरकस्य विशेषाज्ञानस्य मूलाज्ञानस्य च निवृत्तिः कुतो न भवतीति चेत्तत्राह—साक्षिण इति । अहमज्ञ इति प्रत्यक्षप्रमाणेनाज्ञानं सिध्यति । अज्ञानं च साक्षिभास्यम् । न तु घटादिवदन्तःकरणवृत्तिभास्यम् । प्रत्यक्षाज्ञानेन्तःकरणवृत्तेर्बाहिरिन्द्रियतन्त्रत्वात् । अज्ञानस्य च शब्दस्पर्शादिविलक्षणत्वेन तस्य केनापि बाहिरिन्द्रियेण साकं संबन्धासंभवात् । अतस्तादृशाज्ञानग्राहकः साक्षी च तेनैव प्रत्यक्षप्रमाणेन सिद्धो भवति । अज्ञानसाक्षिणोर्ग्राहकग्राहकभावाद्बाहिनोक्तप्रत्यक्षप्रमाणेनैव च साक्षिणोऽज्ञानानिवर्तकत्वमज्ञानस्य साक्षिस्वरूपप्रकाशानिवर्त्यत्वं च सिध्यति । तथा च धर्मिणोऽज्ञानस्य साक्षिणश्च ग्राहकं यत्प्रमाणं तदेव तन्निष्ठस्योक्तधर्मद्वयस्य ग्राहकं भवति । उक्तधर्मद्वयानुकीकारे केवलधर्मिस्वरूपस्योक्तप्रत्यक्षप्रमाणेन साधनासंभवात् ।

ननु व्यावहारिकेणाहं मनुष्य इत्यादिज्ञानेन स्वाप्रत्य सामान्याज्ञानस्य निवृत्तौ कथं पुनरन्वेषुः स्वभावस्याप्राप्तिरत आह—यावन्तीति । यथैकदा श्रुतिज्ञानेनैकस्मिन्श्रुत्यज्ञाने नाशितेपि पुनः कालान्तरे श्रुत्यज्ञानेन

पत्तिरिति जीवचैतन्यमेवाधिष्ठानमिति पक्षे न कोपि दोषः ।

यदा पुनर्ब्रह्मज्ञानोदेवाज्ञाननिवृत्त्यभ्युपगमस्तदा रज्ज्वां दण्डभ्रमेण सर्प-  
भ्रमतिरोधानवदधिष्ठानज्ञानाभावोपि जाग्रद्भ्रमेण स्वप्नभ्रमतिरोभावोपपत्तेर्ब्रह्म-

रजतस्रम उत्पद्यतं तथैकेनाहं मनुष्य इति ज्ञानेनैकस्मिन्स्वप्ने सामान्याज्ञाने  
निवृत्तापि पुनरन्यस्मात्स्वाप्नात्सामान्याज्ञानात्स्वप्नभ्रमोपपत्तिरविरुद्धेति भावः ।

एवं मनोवाच्छिन्नं जीवचैतन्यं स्वप्राध्यासस्याधिष्ठानमिति प्रथमं  
पक्षमुपपाद्य मूलाज्ञानावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं स्वप्राध्यासस्याधिष्ठानमिति  
द्वितीयं पक्षमुपपादयति—यदा पुनरिति । अस्मिन्पक्षे अधिष्ठानभूतस्य ब्रह्म-  
चैतन्यस्य जागृतावपि यथार्थज्ञानाभावात्स्वाप्रिकस्य सामान्याज्ञानस्य  
विनाशो यद्यपि वक्तुं न शक्यते तथापि जागृतावहं मनुष्य इत्यादिज्ञानेन  
स्वाप्रिकस्य सामान्याध्यासस्य तिरोभावः स्यादेव । ननु ब्रह्मचैतन्यस्य स्व-  
प्राध्यासाधिष्ठानत्वपक्षे हं मनुष्य इति ज्ञानमधिष्ठानस्य यथार्थं ज्ञानं न भवतीति  
चर्त्तिकं ततः । अधिष्ठानयथार्थज्ञानमेव भ्रमविनाशकमिति नियमवदधिष्ठान-  
यथार्थज्ञानमेव भ्रमतिरोभावकमिति नियमे बीजाभावात् । यथा रज्ज्वां  
जातस्य सर्पभ्रमस्य तदुत्तरं जायमानेन दण्डभ्रमेणायथार्थेनापि तिरोभावो  
भवति तद्वत् । यथा रज्जुस्वरूपयथार्थज्ञानेन सर्पभ्रमविनाशो भवति न तथा  
तत्र दण्डभ्रमेण सर्पभ्रमविनाशो भवति । दण्डभ्रमोत्तरमपि पुनः कदाचित्क्षण-  
मात्रेण सर्पभ्रमसंभवात् । न च पूर्वप्रतीयमानात्सर्पादन्य एव पुनः सर्पः प्रतीयत  
इति वाच्यम् । कदाचिदन्यस्य संभवेपि कदाचित्तस्यापि संभवात् । पूर्व-  
प्रतीयमानः सर्पः पुनः कदापि नैव प्रतीयत इति नियमे बीजाभावात् । नन्वेवं  
स्वप्नभ्रमस्य जागृतौ केवलं तिरोभाव एव न विनाश इत्यङ्गीकारे पुनस्तस्यो-  
त्थानं स्यादिति चन्न । तिरोभूतस्योत्थानं भवत्येवेति नियमाभावात् । न च य  
एकस्मिन्दिने नुभूतः स्वप्नस्तस्य पुनः कदाप्युत्थानं न भवतीति नियमो दृश्यते ।  
तस्य कारणं स्वप्नभ्रमविनाश एव न तु स्वप्नभ्रमतिरोभाव इति वाच्यम् । उक्त-  
नियमस्य व्यभिचारात् । कदाचिदेवमनुभूयते । स्वप्नदर्शने प्रवृत्ते मध्ये क्षण-  
मात्रं जागृतौ पुनः सद्यः स्वप्नदर्शने तत्र कदाचित्पूर्वस्वप्नदृष्टानामर्थानामनुवृत्ति-  
दृश्यते । ननु मनावच्छिन्नं जीवचैतन्यं स्वप्राध्यासाधिष्ठानमिति प्रथमपक्षे  
जागृतावहं मनुष्य इति ज्ञानेन स्वप्नभ्रमविनाशो सतीयमनुवृत्तिर्नोपपद्यत इति  
चंदिष्टापत्तिरेव । पूर्वस्वप्नदृष्टार्थसदृशा एवार्थाः पुनर्दृश्यन्ते न तु त एवेति  
तत्पक्षेङ्गीकारात् । ननु मूलाज्ञानावच्छिन्नं ब्रह्म स्वप्राध्यासाधिष्ठानं चेत्स  
कल्पितस्य गजाश्वदेः सर्वजीवसाधारण्यं स्यात् । यथा जागृतावेक एव गजो-

चैतन्यमेव स्वप्राध्यासाधिष्ठानमिति पक्षेपि न काश्चिद्दोषः । प्रतिजीवं स्वप्राध्यासा-  
साधारण्यं तु मनोगतवासनानामसाधारण्यदेव ।

मनोवच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यमेव वाधिष्ठानम् । एतस्मिन्नपि पक्षेऽवस्थाऽज्ञान-  
स्यैवावरकत्वाङ्गीकाराच्च काप्यनुपपत्तिः । अत एव शास्त्रेषु क्वचित्क्वचित्तथा  
व्यपदेशः ।

ननु मनोवच्छिन्नचैतन्यस्याधिष्ठानत्वेऽहं गज इत्याद्यहंकारसामानाधि-  
करण्येनैव गजप्रतीतिः स्यात् । इदं रजतमिति शुक्तिसामानाधिकरण्येन रजत-

ऽनेकैर्वैवक्ष्ययज्ञवत्तादिभिर्दृश्यते तद्वादेति चेत्तत्राह—प्रतिजीवमिति । मनोगतेति ।  
यथा शुक्तिरजतावभासस्थलेऽनेके देववत्तावयो युगपदेव भ्रान्ताश्चेत्तदापि न  
तेषां सर्वेषामेकस्यैव रजतस्यावभासो भवति । किं तु प्रतिजीवं वासनाभेदा-  
द्यावन्तो भ्रान्तास्तावन्ति रजतानि आधिद्यकानि तत्रोत्पद्यन्ते । प्रत्येकं चैक-  
स्यैवावभासस्तद्वत् ।

एवं मनसि प्रतिबिम्बितं जीवचैतन्यं मूलाज्ञानावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं वा  
स्वप्राध्यासाधिष्ठानमिति पक्षद्वयगुपपाद्य तृतीयं पक्षं प्रदर्शयति—मनोऽवच्छिन्न-  
मिति । प्रतिबिम्बितस्वरूपाज्जीवावन्यद्विम्बभूतं यद् ब्रह्मचैतन्यं तन्मनोव-  
च्छिन्नं सत्स्वप्राध्यासाधिष्ठानमित्यर्थः । एतदेव जीवस्वरूपमित्यवच्छेदवादिनो  
मन्यन्ते । तथा च प्रतिबिम्बवादाभिप्रायेण प्रथमः पक्षः । अवच्छेदवादाभि-  
प्रायेण तृतीयः पक्षः । ननु ब्रह्मचैतन्यं मूलाज्ञानावच्छिन्नत्वेनावृतमपि मनो-  
वच्छिन्नत्वेन सर्वदाऽनावृतमेवेति कथं तदधिष्ठानमिति चेत्तत्राह—एतास्मिन्नपीति ।  
अपिना प्रथमपक्षसमुच्चयः । यथा मनोऽवच्छिन्नं जीवचैतन्यमधिष्ठानमिति  
प्रथमपक्षेऽवस्थाऽज्ञानमावरकत्वेन स्वीक्रियते तथैव तृतीयपक्षेपीति भावः । पक्ष-  
त्रयेपि प्राचीनग्रन्थकारसंमतिमाह—अत एवेति ।

ननु मन इति । उक्तपक्षत्रयमध्ये प्रथमपक्षे तृतीयपक्षे च मनोवच्छिन्नं  
चैतन्यं स्वप्राध्यासाधिष्ठानम् । तच्चाधिष्ठानं जीवरूपमहमिति प्रतिभासते ।  
तथा च यथैवंतथा प्रतिभासमाने शुक्तिरूपाधिष्ठाने तादात्म्येनाध्यस्तं रजतमपी-  
दंतयावभासते इदं रजतामिति तथाऽहंतया प्रतिभासमाने जीवचैतन्यरूपाधिष्ठाने  
तादात्म्येनाध्यस्तः स्वामिको गजादिरहंतयावभासेताहं गज इति न त्विवंतयाऽयं  
गज इति । मूलाज्ञानावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं स्वप्राध्यासाधिष्ठानमिति द्वितीयपक्षे  
त्वधिष्ठानस्याहंतया प्रतिभासमानत्वाभावाद्यद्यपि नाहं गज इति प्रतीतिप्रसङ्ग-

१ स ह च छ ज झ—ध्यासोपादानमि । २ स ह च छ झ—प्रासाधा । ३ ह—सनासाधा ।  
४ ग च छ ज झ—नस्यावर । ५ झ—न्रजीवचैत । ६ च छ झ—इत्यहंका । ७ ग—प्येन गज ।

प्रतीतिवत् । न त्वयं गज इति । ब्रह्मचैतन्यस्याधिष्ठानत्वपक्षेपि गज इत्याकारैव प्रतीतिः स्यान्न त्वयं गज इति । तत्रापीदंकारास्पदीभूतबाह्यार्थाभावस्य समानत्वादिति चेन्न ।

आद्ये पक्षेऽहंकारस्य शुक्तिवदधिष्ठानावच्छेदकत्वाभावाच्छुक्ती रजतमितिवदहं गज इति न भ्रमाकारप्रसङ्गः । अहमिति ज्ञानस्येयं शुक्तिरिति ज्ञानस्येव भ्रमविरोधित्वात् । इदमंशस्य च भ्रमाविरोधिन एव तत्र भानाभ्युपगमात् । स्वप्ने तु गज इत्याकारवदयमित्याकारोपि कल्पित एव । उभयाकारबाधेप्यस्तथापि तस्याधिष्ठानस्येदंतयापि प्रतिभासमानत्वं नास्तीत्ययं गज इति प्रतीतेरनुपपत्तिरस्त्येव । तथा च जीवचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे ब्रह्मचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे वेदमिति प्रतीयमानां बाह्यार्थां न कश्चिदधिष्ठानभूत इति स्वाप्तिकगजादेरिदंतया जायमाना प्रतीतिर्नापपद्यत इत्याशयः ।

अधिष्ठानावच्छेदकत्वादिति । अध्यासस्याधिष्ठानं च न संयोगादिना घटस्य भूतत्ववत् । किं त्वात्रियमाणत्वं नान्धकारस्य गर्भागारवत् । तथा चाध्यासे सति तदध्यासाधिष्ठानं येन स्वरूपणावृतं भवति तदधिष्ठानावच्छेदकम् । यथा शुक्तौ रजताध्यासे शुक्तित्वमधिष्ठानावच्छेदकम् । रजतसंस्कारसहकृता ह्यविद्या रजतविरोधिनमधिष्ठानगतं शुक्त्यंशमावृणोति न त्वविरुद्धमधिष्ठानगतमिदमंशम् । तच्चाधिष्ठानावच्छेदकं शुक्तित्वमध्यासे सत्यावृतत्वाद्यावदध्यासं न भासते । तथात्र जीवचैतन्यमधिष्ठानमिति पक्षेऽहंत्यमधिष्ठानावच्छेदकमिति तदप्रतीतियुक्तैव । अधिष्ठानभूतजीवचैतन्यगताहमंशस्य गजादिसंस्कारविरुद्धत्वात् । अविद्या च स्वसहकारिभूततत्त्वसंस्काराविरोधिनी येऽधिष्ठानगता अंशास्तद्वंशिशिष्टेनाधिष्ठानस्वरूपं नावृणोति । तथा च भ्रमेप्यधिष्ठानभूतशुक्तिगतेऽहमंशस्य रजतसंस्काराविरुद्धत्वादिदं रजतमित्येवमिदमंशप्रतीतिर्भवत्येव । ननूक्तरीत्याधिष्ठानभूतजीवचैतन्यगताहमंशस्य गजादिसंस्कारविरोधित्वात्तस्य प्रतीतिर्मा भून्नाम । परं त्वयं गज इत्येवमध्यस्तगजादिसामानाधिकरण्येनेदमंशस्य या प्रतीतिर्जायते सा नापपद्यते । स्वाप्नाध्यासाधिष्ठानं मतभेदेन जीवचैतन्यं ब्रह्मचैतन्यं वास्तु । पक्षद्वयेप्यधिष्ठानभूते चैतन्य इदमंशस्याभावादिति चेत्तत्राह—स्वप्ने त्विति । यथेदं रजतमिति प्रातिभासिकरजतप्रतीतिस्थले रजतांशमात्रमध्यस्तमिदमंशस्त्वधिष्ठानभूतशुक्तिगत एवावभासते न तथा स्वप्नेऽयं गज इत्यत्र । तत्र गजांश इदमंशश्चेति द्वयमपि अध्यस्तमेवेति नानुपपत्तिः । नन्वेवं द्वयोरप्यंशयोः कल्पितत्वे सति तयोरसत्यत्वाद् द्वयोरपि बाधे न किञ्चिदवशिष्येत । तथा च शून्यवादप्रसङ्ग इति चेत्तत्राह—उभयाकारोति । भ्रान्तस्य

१ छ-कारगतयेव । २ ज-नानवच्छेदकत्वाच्छुक्ती । ३ ड च छ स-त्वाच्छुक्ती । ४ ज-त्वात् । पक्षद्वयेपीदमंश ।

धिष्ठानभूतचैतन्यस्याबाधान्न शून्यवादप्रसङ्गः । जाग्रद्दशायामपि शुक्तीदंकार-  
विलक्षणस्य प्रातीतिकस्यैव रजतेदंकारस्य भानाभ्युपगमाच्च । अध्यस्तमेव हि  
परिस्फुरति भ्रमेषु ( सं. शा. १।३६ ) इति न्यायात् । शुक्तीदमंशभानपक्षेपि  
नेदमंशसत्यत्वमध्यासे प्रयोजकम् । किं त्वधिष्ठानसत्यत्वम् । अधिष्ठानं च तत्रा-  
ज्ञातं शुक्तिचैतन्यमिवात्रापि साक्षिचैतन्यं विद्यत एवेत्युपपादितम् । तस्मा-  
न्न पक्षद्वयेपि काप्यनुपपत्तिः ।

अत्र च स्वाग्रिकपदार्थभोक्ता तैजस इत्युच्यते । पित्ताख्यतेजःप्रधा-  
नत्वात् । आदित्यादिज्योतिरन्तरेणापि भासकत्वादिति वा ।

एवं जाग्रत्स्वप्नभोगद्वयेन श्रान्तस्य जीवस्य तदुभयकारणकर्मक्षये ज्ञान-  
शक्त्यवच्छिन्नस्य सवासनान्तःकरणस्य कारणात्मनावस्थाने सति विश्रामस्थानं

यत्परिस्फुरति तद्गतमेव किञ्चिद् भ्रमनिवृत्त्युत्तरमवशिष्टमपेक्ष्यत इति नियमे  
प्रमाणं नास्तीति भावः । नन्वेवं जागृताधिदं रजतमिति भ्रमः । स्वप्नेऽप्यं गज इति  
भ्रमः । तयोश्चोक्तरीत्या वैलक्षण्याङ्गीकारे भ्रमद्वैरूप्यं स्यादिति चेदस्तु । अथ यदि  
सर्वत्रैकविध एव भ्रम इत्याग्रहश्च जागृतावापि स्वप्न इवांशद्वयमध्यस्तमङ्गीक्रियते  
इत्याह-जाग्रद्दशायामपीति । नन्वेवमिदमंशस्याप्यसत्यत्वं ऽध्यास एव न सिध्यतीति  
चेद् भ्रान्तोऽसि । वस्तुतोधिष्ठानस्य सत्यत्वं ऽध्यासे प्रयोजकं न तु भ्रमावस्थायां  
प्रतीयमानस्याधिष्ठानगतस्य कस्यचिदंशस्य सत्यत्वं तत्र प्रयोजकम् । प्रमाणा-  
भावात् । तदाह-शुक्तीदमंशेति । पक्षद्वयेपीति । यद्यप्यन्तःकरणावच्छिन्नं जीवचै-  
तन्यं स्वप्नाध्यासाधिष्ठानमिति प्रथमः पक्षो मूलाज्ञानावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं  
तदधिष्ठानमिति द्वितीयोन्तःकरणावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यमिति तृतीयः पक्ष इत्येवं  
पक्षत्रयं प्राक्प्रदर्शितं तथापि द्वितीयतृतीयपक्षयोरवच्छेदकभेदेऽप्यवच्छेद्यभेदा-  
भावेन तयोः पक्षयोरैक्यमादाय पक्षद्वयोरुपपत्तिर्बोध्या । अथ वा तृतीय-  
प्रथमपक्षयोरवच्छेद्यस्य बिम्बप्रतिबिम्बभेदेन भेदेऽप्यवच्छेदकस्यान्तःकरणस्यै-  
क्यान्तयोः पक्षयोरैक्यमादाय तदुपपत्तिः ।

एवं प्रसङ्गात्स्वाग्रिकपदार्थोपादानकारणं स्वप्नाध्यासाधिष्ठानं च निरूप्य  
स्वप्नावस्थायां भोक्तृस्वरूपं दर्शयति-अत्र चेति ।

कमप्राप्तं सुषुप्त्यवस्थां निरूपयति-एवं जाग्रदिति । कारणात्मनेति ।  
कारणीभूताज्ञानगतसंस्काररूपेणेत्यर्थः ।

१ च-नचैत । २ ग-तन्यावाधा । ३ झ-शायं शु । ४ स-नं चाज्ञातं, अ-नं चाप्रा-  
ज्ञातं शुक्तिचैतन्यमिव तत्रापि साक्षि । ५ झ-किस्वरूपमिवा । ६ ग-नकत्वात् । ७ ड-  
विभ्रम ।

सुषुप्त्यवस्था । न किञ्चिदवेदिपमिति कारणमात्रोपलम्भः सुषुप्तिः । तत्र जाग्र-  
त्त्वप्रभोग्यपदार्थज्ञानाभावेपि साक्ष्याकारं सुखाकारमवस्थाऽज्ञानाकारं चाविद्याया  
वृत्तित्रयमभ्युपेयते ।

अहंकाराभावाच्च नैका विशिष्टवृत्तिः । सुषुप्त्यभावप्रसङ्गाच्च ।

कारणमात्रोपलम्भ इति । कारणमात्रेणावस्थानं सुषुप्तिरित्येव लक्षणं  
कृतं चत्प्रलयेतिव्याप्तिः । तद्वारणायोपलम्भपदनात्तत्र जाग्रदिति । अयं भावः ।  
अविद्या हि प्रलये मूलस्वरूपणैवाविद्यते न तु तदानीं तस्याः कापि वृत्तिः। सृष्टौ  
त्वज्ञानाकारा तस्या अविद्यायाः प्राथमिकी वृत्तिः । इयं च जाग्रत्त्वप्रसुषुप्तिरूपे-  
ऽवस्थात्रयेप्यविशिष्टा। अवस्थात्रयेपि मूलस्वरूपं न जानामीति संप्रत्ययात् । प्राथ-  
मिकी चैयमविद्यावृत्तिव्यावहारिकस्य शब्दाद्यवभासस्य न विरुद्धा। तस्याः सत्त्वे-  
ऽपि जागृतौ शब्दाद्यवभासदर्शनात् । अतस्तावन्मात्रेण न सुषुप्त्यवस्थापपादयितुं  
शक्यं तर्किं तु व्यावहारिकशब्दाद्यवभासनिरोधकमवस्थाविशेषभूताज्ञानाकारम-  
विद्याया वृत्त्यन्तरं सुषुप्ताववश्यं वाच्यम् । तथा सुषुप्तौ साक्ष्याकारं सुखाकारं चा-  
विद्याया वृत्त्यन्तरमवश्यं कल्पनीयम्। अत एव जागृतौ जायमानं सुखमहमस्वाप्सं  
न किञ्चिदवेदिपमिति अनुसंधानमुपपद्यते । तच्च सुषुप्तिस्थानुभवजन्यम् ।  
उक्तानुसंधानानुसारेण च सौषुप्तिकेऽनुभवे चत्वारोऽंशाः कल्पनीया भवन्ति ।  
सुखांशः अहमंशः स्वापांशः अज्ञानांशश्चेति । तेषु चाहमंशो न कल्पयितुं  
शक्यते । सुषुप्तौ सवृत्तिकस्यान्तःकरणस्य लीनत्वात् । अहमंशस्य चान्तः-  
करणवृत्तिविशेषमूलकत्वात् । जागृतिस्थं सुखमहमस्वाप्समित्यनुसंधानेऽहमं-  
शस्य प्रवेशस्तु नेतरांशत्रयवदनुसंधानविषयतया । किं त्वनुसंधानाश्रयतया ।  
स चाश्रयो जागृतावनुसंधानकालेस्त्येवेति नानुपपत्तिः । अवाशिष्टं यदंशत्रयं  
तदाकारेणाविद्याया वृत्तित्रयम् । नन्वत्रोक्तानुसंधानानुरोधेन स्वापाकारा वृत्ति-  
निर्देष्टव्या । सा न निर्दिष्टा । साक्ष्याकारा चातिरिक्ता निर्दिष्टा । तत्र किं बीज-  
मिति चेदुच्यते । यात्र स्वापाकारा निर्देष्टव्या वृत्तिः सैव साक्ष्याकारेत्यनेन  
शब्देन निर्दिष्टा भवति । कारणमात्रोपलम्भः सुषुप्तिरिति हि स्वापपदार्थः ।  
तदानीं कारणस्याज्ञानस्य य उपलम्भः स साक्षिरूप एव । जागृतिस्थोपलम्भो  
हि मनोवृत्तिरूपः । स्वाप्तिकोपलम्भस्त्वविद्याकल्पितमनोवृत्तिरूपः । एवमेव  
प्रातिभासिकरजताद्युपलम्भः । सुषुप्तिस्थोपलम्भस्तु न कथमपि मनोवृत्तिरूपः  
किं तु साक्षिरूप एवेति ।

ननु विशिष्टामेकां वृत्तिमुपेक्ष्य किमिति वृत्तित्रयमङ्गीक्रियते तत्राह-  
अहंकाराभावादिति । मिथः संबद्धयोर्द्वयोरर्थयोर्मध्य एकस्यान्यवैशिष्ट्यं संभवति

१ स ड च छ ज झ-स्था । कारण । ३ ड-ज्ञानानामभावे । ३ अज्ञानेति पदच्छेदः

४ स ड छ ज-ज्ञान् । अत ।

अत एव वृत्तिरूपस्योपलभ्यस्याभावान्न प्रलयेतिव्याप्तिः । तत्र तत्कल्पनाबीजाभा-  
वात् । इह च सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिद्वेदिषामिति सुप्तोत्थितस्य परामर्शात् ।  
अननुभवे परामर्शानुपपत्तेः । अन्तःकरणोपरागकालीनानुभवजन्यत्वाभावाच्च न  
तत्तोलेखाभावेपि स्मरणत्वानुपपत्तिः । स्मरणे तत्तोलेखनियमाभावाच्च । जाग्रदशाया-  
नासंबन्धयोः । उक्तवृत्तित्रयमध्ये साक्षां त्वसङ्गचैतन्यमात्ररूपत्वाच्च तस्य किं-  
चित्संबन्धत्वेन प्रतीतिः । सुखं चाज्ञानं चेति द्वावप्यहमर्थधर्मौ । तथा च यथा-  
अफलादीं ब्रव्यधर्मयो रूपरसयोर्मध्ये नैकस्यान्यवैशिष्ट्यं तथा सुखाज्ञानयो-  
रपि । अथ यथा रूपरसवैशिष्ट्येनाम्रफलस्य ब्रव्यस्य प्रतीतिस्तथात्र सुखा-  
ज्ञानवैशिष्ट्येन तदाश्रयस्य प्रतीतिर्वाच्या । सापि न संभवति । सुखाज्ञानाश्रयी-  
भूतस्याहमर्थस्य सुषुप्तावहभावेनाप्रतीयमानत्वात् । तादृशप्रतीत्यभ्युपगमे तु  
सुषुप्त्यभाव एव स्यादिति भावः । अत एवेति । सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिद्वेदि-  
षमित्यनुसंधानानुसारात्सुषुप्तावविद्यावृत्त्यङ्गीकारेण सुषुप्तिप्रलययोर्वैलक्षण्यस्य  
सिद्धत्वावेत्यर्थः । परामर्शादिति । परामर्शः स्मरणम् । स्मरणं चानु-  
भवजन्यमिति स्मरणरूपेण कार्येण स्वकारणीभूतः सौषुप्तिकोनुभवो-  
नुमीयते । अनुभवश्च वृत्तिरूप इति सुषुप्त्यवस्थायामुक्ताविद्यावृत्तिः  
सिद्धा भवति । ननु जागृतौ जायमानं सुखमहमस्वाप्समित्यादिकं ज्ञानं न  
स्मरणरूपं येन तत्स्वकारणीभूतमनुभवमनुमापयेत् । स देवदत्तस्तत्र प्रासादं  
तादृशमवादीदित्याकारकं यत्स्मरणं तत्र देवदत्तादेस्तत्त्वेनोलेखो दृश्यते । सौषु-  
प्तिकं सुखं तु जागृतौ तत्सुखमित्येवं तत्त्वेन नानुसंधायते । तथा च तस्य स्मर-  
णत्वमेव नास्तीति चेत्त्राह-अन्तःकरणेति । उपरागो वृत्तिः । न स्मरणमात्रे  
तत्तोलेखनियमोऽस्माभिरङ्गीक्रियते । प्रमाणाभावात् । जागृतौ जायमानो योनुभवः  
सोन्तःकरणवृत्तिकालीन इति तादृशानुभवजन्ये स्मरणे भवतु नाम तत्ताया  
उलेखः । न तु स्मरणमात्रे स आवश्यकः । किं चान्यैर्वैशेषिकादिभिरपि स्मरणे  
तत्तोलेखनियमो नाङ्गीक्रियत इत्याह-स्मरण इति । अयं भावः । अनुभवो हि  
संस्कारद्वारा स्मरणे हेतुरिति सर्वसंमतम् । संस्कारश्चैकानुभवजन्योपि नैक-  
विध एव । स्थूलो गौरो रक्तोष्णीषवान्देवदत्तो हृष्टः परेयुर्यथा स्मरणविषयो  
भवेत् तथा मासेन वर्षेण वा । कालाधिक्ये तु कवाचिद्गौर इति स्मर्यते स्थूलो  
वा कृशो वेति न स्मर्यते । उष्णीषवानिति स्मर्यते रक्तं वा पीतं वेति न स्मर्यते ।  
एवं च जागृतिस्थानुभवजन्येपि स्मरणे यथासंस्कारं तत्तोलेखो भवतु मा वा  
भूत् । नैतावता स्मरणत्वं तस्य ह्ययत्न इति । अथ काश्चिद्वैद्यात्यात्स्मरणे तत्तोले-  
खनियम इत्यभिनिवेशेन सुखमहमस्वाप्समित्यादिज्ञानं न स्मरणं किं त्वनुभव  
एवेति ब्रूयाच्चेत्त्राह-जाग्रदशायामिति । अनुभवो हि प्रत्यक्षानुमित्युपमिति-

१ अ-शानुपपत्तेः । अन्तः । २ च-मवाच्च न ।

सि. वि. १६



मस्वाप्समित्यनुभवानुपपत्तेश्च । लिङ्गभावेनाभ्रयासिद्ध्या चानुमानस्यासंभवात् ।  
अहंकारस्तूथान्समय एवानुभूयते । सुषुप्तौ लीनत्वेन तस्याननुभूतत्वात्स्मरणा-  
नुपपत्तेः ।

शाब्दाद्यन्यतरूपः । तत्र प्रत्यक्षं न संभवति । स्वापस्य तदानीमभावात् ।  
प्रत्यक्षं हि वर्तमानविषयकमेव । सादृश्यज्ञानाभावात्कोपमितिः । शब्दज्ञानमूल-  
कत्वाभावाच्च न शाब्दानुभवः । अर्थापत्त्यनुपलब्धी त्वन्नन संभवत इति स्पष्ट-  
मेव । अनुमित्यात्मकोपि न सोनुभय इत्याह-लिङ्गभावेनेति । भूतकालिकत्वा-  
पादिज्ञापकस्य कस्यचिच्चिह्नस्य जागृतावदर्शनात् । नेत्रसंकोचादिकस्य  
स्वापकार्यस्य नियमेन ज्ञानाभावात् । पक्षासिद्ध्यपि नानुमितिरित्याह-आश्र-  
येति । अहं स्वापवानिति ह्यनुमित्याकारो वाच्यः । स च सुतरां न संभवति ।  
अहमर्थस्वापयोर्विरोधेन समानकालिकत्वाभावात् । अहंभाषः स्वापविगम एव  
प्रकटीभवति । सुषुप्तावन्तःकरणस्थैव लीनत्वेन तद्विशेषस्याहंकारस्य तत्राव-  
स्थानासंभवात् । एतेन यथा पर्वते भूमं दृष्ट्वा गृहे समागतः पर्वतं स्मृत्वाग्निम-  
नुमिमोति तथात्र जागृतौ स्वापकालिकाहंभावस्मरणेनानुमितिः स्यादित्यव्य-  
पास्तम् । तदाह-सुषुप्ताविति ।

नन्वेवं सुषुप्तावहंभावो नास्ति चेत्सुषुप्तिस्थानुभवजन्ये सुखमहमस्वाप्स-  
मिति स्मरणे कथमहंभावप्रतीतिरिति चेन्न । सुखमहमस्वाप्समिति यथा स्मरण-  
विषयतया स्वापः प्रतीयते न तथाहंभावः स्मरणविषयतया प्रतीयते किं तु  
स्मरणाभ्रयतयेति प्रागेवोक्तत्वात् । स्यादेतत् । अहंकारस्य स्मरणाभ्रयतयापि  
प्रवेशो दुर्बलः । तथा हि । नाहंकारः स्मरणाभ्रयो भवितुमर्हति । किं तु साक्षि-  
चैतन्यमेव स्मरणाभ्रयः । अनुभवित्रेवानुसंधातृत्वनियमात् । अनुभवितृ चात्र  
साक्षिचैतन्यं नाहंकारः । सुषुप्तौ तस्य लीनत्वात् । ननु ज्ञानं नाम मनोवृत्तिः ।  
स्मरणमपि च ज्ञानविशेष एव । तथा च स्मरणं मनोवृत्त्यात्मकमेवेत्यवश्यं  
घक्तव्यम् । तथात्वे च यथाहं घटं जानामीत्यत्र चैतन्येऽध्यस्तमन्तःकरणं प्रथ-  
मतोऽहंकाररूपेण परिणामं प्राप्य पश्चाच्चक्षुरादीन्द्रियद्वारा विषयदेशं प्राप्य  
विषयाकारेण परिणमते तथा स्मरणस्थलेपि चैतन्येऽध्यस्तमन्तःकरणं प्रथमतो-  
ऽहंकाररूपेण परिणामं प्राप्य पश्चात्पूर्वाभूतविषयाकारेण परिणमते । एवं च  
वृत्त्यात्मकस्य स्मरणस्याहंकार एवाभ्रयः । अनुभवितुरेवानुसंधातृत्वमिति निय-  
मस्तु अनुभवितरि साक्षिचैतन्येऽन्तःकरणस्य तादात्म्येनाध्यासात्तदुपपन्नमीय  
इति चेन्न । वैषम्यात् । घटादिविषयके प्रमाज्ञानेस्तु नामाहंकारात्मकस्य मनसो  
वृत्तिः । अन्यत्र तु न तथा । शुक्तिरजतज्ञाने प्रातिभासिकरजताकारा मनसो

मुखप्रतिबिम्बाश्रये दर्पणे जपाकुसमलौहित्याध्यासेन रक्तं मुखमिति प्रतीति-

वृत्तिर्न संभवति । रजतस्य वस्तुतस्तत्रासत्त्वात् । यथा वस्तुतः पञ्चकोणे केदारै  
 भ्रान्त्या भिन्नोपस्थेना गृहीतेति तत्र प्रविष्टं जलं पञ्चकोणाकारमेव गह्वरति न  
 तु कदाश्चिदपि भिन्नोपस्थात् । तथा व्यावहारिकसत्ताश्रयं मनोव्यावहारिक-  
 स्यैव वस्तुन आकारं गृह्णायाञ्च तु प्रतिभासिकस्य । अन्येनान्यस्याकारस-  
 दशाकारग्रहणं हि तयोः संबन्धेन भवति । संबन्धश्च व्यावहारिकस्य  
 व्यावहारिकेनैव सह भवेन्न तु प्रतिभासिकेनेति । तथा च मनस्तत्-  
 कृत्योः कार्यकारणभावे कार्यतामच्छेदकं प्रमात्वमेव । ज्ञानत्वं तद्वच्छे-  
 दकं चेत्प्रतिभासिकत्वेनेति दोषः स्यात् । एवं च शुक्तिरजतप्रतिभासे  
 स्वप्ताम्लार. मानसी वृत्तिरपि रजतवद्विद्यपरिणामभूता काल्पनिक्येव । अत  
 एवार्थाभ्यासापेक्षयातिरिक्तो ज्ञानध्यासोद्गीकृतः । ननु शुक्तिरजतप्रतिभासे  
 मनोवृत्तिरपि काल्पनिकी चेत्तया वृत्त्या जायमानः संस्कारः काल्पनिक एव  
 मनात् स्याच्च तु व्यावहारिक मनसोति कथं पश्चाद् व्यावहारिकेण मनसा तद-  
 नुसंभ्रान्तमिति चेन्मैवम् । व्यावहारिकमनस्तादात्म्येनैव काल्पनिकस्याधिष्-  
 कस्य मनसोभ्यासात् । तथा च काल्पनिकमनोवृत्त्या जायमानः संस्कारः  
 काल्पनिकमनोभ्यासाभिधानभूते वास्तविके (व्यावहारिके) एव मनात् जायत  
 इति. तेन मनसा जायमानं शुक्तिरजतस्मरणमुपपन्नं भवति । एवमेव सुषुप्त्यव-  
 स्थायी मूलसाक्षिणि तादात्म्येनाध्यस्तोऽविद्याकाल्पितः साक्षी सुखमज्ञानं चानु-  
 भवतीति तेन जायमानः संस्कारो मूलसाक्षिणि मनःकारणोभूताज्ञानविशिष्ट  
 एव जायत इति जागृती कार्यभूतमनोविशिष्टेन साक्षिणा क्रियमाणमनुसंभ्रान-  
 मुप्रपद्यते । यथा सपञ्चमात्कृतेन षण्ढाघातेन जायमाना विशीर्णता रज्ज्वा एव  
 भवति तद्वत् । प्रकृतमनुसरामः । एवं च शुक्तिरजतज्ञानस्यैव स्मरणस्यापि  
 प्रमात्वाभावाच्च तस्य मनःपरिणामरूपत्वम् । किं तु साक्षिभास्या एव ते तदानीं  
 विचयाः । जागृतिस्थानुप्रवाज्जायमानेपि स्मरण एवमेव । प्रमात्वाभावस्या-  
 विशिष्टत्वात् । इत्थं चाहंकारस्य न स्मरणाश्रयत्वमिति सुखमहमस्वाप्सामि-  
 त्यहंभावस्य स्मरणाश्रयतयापि प्रवेशो दुर्वच इति चेत्सत्यम् । यद्यपि साक्षि-  
 चैतन्यमेव सर्वत्र स्मरणाश्रयं तथाप्यध्यस्ताहंकारमेव साक्षिचैतन्यं स्मरणाश्रयं  
 भवतीति स्मरणहंकारश्रयैकत्र साक्षिचैतन्ये सामानाधिकारण्येनाहंकारस्य  
 स्मरणश्रयत्वेन प्रतीतिः सूपपादा । एवं चाहंकारस्य वस्तुतः स्मरणाश्रयत्वा-  
 भावेपि न कति ।

पक्षेऽपि च द्रव्यान्तेजोयपादयति-मुखप्रतिबिम्बाश्रय इति । यथाध्यस्तस्य  
 लौहित्यस्य प्रतिबिम्बस्य चाश्रयीभूतो दर्पणे न तु प्रतिबिम्बं लौहित्याश्रयम् ।  
 तथापि लौहित्यप्रतिबिम्बश्रयेण दर्पणे सामानाधिकारण्येन लौहित्याश्रयतया  
 मुखस्य प्रतीतिर्जायते तथाच स्मरणस्याहंकारस्य चाश्रयीभूतं साक्षिचैतन्य-

वदहंकाराश्रयतया साक्षिचैतन्यस्य स्मरणाश्रयत्वादेहं सुखमस्वाप्समिति सामानाधिकरण्यप्रतीतिः । न पुनरहं सुखीतिवदाश्रयतया । स्मृतिसंशयविपर्ययाणां साक्षिचैतन्याश्रयत्वनियमात् । अहंकारस्य च प्रमाणजन्यज्ञानाश्रयत्वनियमात् । प्रमात्वेनैव तत्कार्यतावच्छेदात् । अप्रमात्वावच्छेदेन चाविद्याया एव कारणत्वात् । अत एवानाप्तवाक्यादिजन्यपरोक्षविभ्रमोप्यविद्यावृत्तिरेवेत्यभ्युपगमो वेदान्तविदाम् । तत्रान्तःकरणवृत्तिजनकसामग्रीसंभवेपि प्रमात्वाभांमिति स्मरणाहंकारयोरकत्र साक्षिचैतन्य सामानाधिकरण्येन स्मरणाश्रयतया हंकारस्य प्रतीतिर्जायते । अहंकाराश्रयतयेति । साक्षिचैतन्यं हि सुषुप्तावनुभूतान्सुखादीनहंकाराश्रयत्वेन स्मरतीति भावः । स्मृतिसंशयेति । यथार्थानुभवो हि प्रमेत्युच्यते । स्मृतेस्त्वनुभवत्वमेव नास्तीति यथार्थाया अयथार्थाया वा द्विविधाया अपि स्मृतेन प्रमात्वम् । संशयस्य विपर्ययस्य चानुभवत्वेपि न यथार्थत्वमिति न प्रमात्वम् । अप्रमाज्ञानं च न मनोवृत्तिरूपम् । किं त्वविद्यावृत्तिरूपं साक्ष्याश्रयम् । एतदुक्तं भवति । ज्ञानं वृत्तिरूपम् । तच्च द्विविधम् । प्रमा चाप्रमा चेति । अन्तःकरणवृत्तिरूपं प्रमा । अविद्यावृत्तिरूपमप्रमा । तथा च ज्ञानस्याहंकारकार्यत्वं प्रमात्वेनैव । अविद्याकार्यत्वं चाप्रमात्वेनैवेति । अत्राविद्याकार्यत्वमित्यत्र कार्यत्वं साक्षाद्बोध्यम् । तेन प्रमास्थलेन्तःकरणद्वाराविद्याकार्यत्वंपि न क्षतिः । अत एवेति । प्रमारूपं ज्ञानमेवाहंकारकार्यमित्यङ्गीकारादेवेत्यर्थः । अयथार्थवक्त्रोच्चारिताद्वाक्याद्यच्छाब्दं भ्रमात्मकं ज्ञानं जायते तदविद्यारूपमेवेत्यङ्गीक्रियते प्राचीनैर्वेदान्तविद्भिः । यद्यपि तदानीं जाग्रद्शास्त्रं विषयाकारसदृशाकारग्रहणयोग्यमन्तःकरणं तथापि न शक्तम् । प्रमात्वाभावेन प्रतिबन्धात् । एवं च भ्रमात्मकं सर्वमेव ज्ञानं नान्तःकरणस्य वृत्तिः । किं त्वविद्याया एव साक्षाद् वृत्तिरिति सिद्धम् । एवं संशयात्मकं स्मृत्यात्मकं च ज्ञानमपि प्रमात्वाभावाद् भ्रमात्मकज्ञानवदविद्यावृत्तिरूपमेवेति च सिद्धम् ।

अभ्युपगम इति । अयमाशयः । उक्तीत्या प्रत्यक्षभ्रमे विषयसत्यत्वाभावात्मनसो विषयेण सह संबन्धभावेन न मानसी वृत्तिः । तथानुमानादिभ्रमं विषयास्तित्वाभावाच्च मनसो वृत्तिरिति वक्तुमशक्यम् । अनुमानादिषु परोक्षज्ञानेषु सद्नुमानपि विषयप्रदेशं मनसो गमनाभावेन मनोवृत्त्यर्थं विषयसंबन्धस्यानावश्यकत्वात् । तथा चानुमानप्रमायां स्वस्थानेऽवस्थितस्य मनसो बह्व्याकारा वृत्तिर्यथा कारणसामग्र्या जायते सा कारणसामग्री अनुमानभ्रमेप्यविशिष्टैवेति सद्नुमानवदनुमानभ्रमेपि मनसो वृत्तिः संभवति । किं तु प्रत्यक्षभ्रमे मनोवृत्तिरसंभवस्य प्रागुक्तत्वेन भ्रमसाजात्यादनुमानादिभ्रमेप्यविद्यावृत्तिरेवोचिता ।

१ स च-यसाक्षि । २ ग ङ ज झ-दहमस्या । ३ ड-यत्वात् । अहं । ४ स ङ च ङ ज-यत्वात् । ५ स ड-न त्वविद्या । ६ स ड च ज झ-वापरधेना । ७ ड-वापरधेना ।

वावरोधेनान्तःकरणस्यासामर्थ्यात् ।

अन्यथा मनस्तद्वृत्तयोः कार्यकारणभावे ज्ञानत्वस्य कार्यतावच्छेदकत्वे प्रत्यक्ष-  
भ्रमस्य संग्रहापत्तेः । प्रमात्वस्य कार्यतावच्छेदकत्वेऽनुमानादिभ्रमस्यासंग्रह इति  
कार्यतावच्छेदकानुगमो दुर्वारः स्यात् । तथा च प्रमात्वमेव तत्कार्यतावच्छेदकं  
वक्तव्यमित्येतानुमानादिभ्रमं प्रमात्वाभावेनावरुद्धं मनो न स्वीयां वृत्तिं जनयितुं  
प्रभवतीति ।

ननु स्मृतिरविद्यावृत्तिरस्तु । परं तु सा कस्या अविद्यायाः ।  
मूलाविद्यायास्तूलाविद्याया वा । उच्यते । मूलाविद्याया एवेयं वृत्तिः ।  
तूलाविद्यायाश्च व्यवहार एव बाधो दृश्यते । नायं सर्प इति प्रत्यक्षेण  
तस्या अविद्यात्वं सिध्यति व्यवहारकाल एव । स्मरणं तूलाविद्यापरि-  
णामश्चेत्तस्य बाधो वक्तव्यः । स तु नानुभूयत इति मूलाविद्याया एव  
वृत्तिः स्मृतिः । ननु यथा तूलाविद्या रज्ज्वस्वरूपमाश्रित्य सर्पाकारेण  
परिणता रज्ज्ववच्छिन्नां चितमाश्रित्य स्वयं स्फुरणरूपेण च परिणता तथेयं  
मूलाविद्या कमाश्रित्य स्मृतिरूपेण परिणमते । जीवं वाश्रयते साक्षिणं वा ।  
माद्यः । आत्माश्रयदोषापत्तेः । जीवो ह्यन्तःकरणविशिष्टा चित् । अन्तःकरणं चा-  
विद्याकार्यमविद्याश्रितम् । तदेव च जीःस्वरूपान्तर्गतं सत्स्वाश्रयाया अविद्यायाः  
कथमाश्रयीभूतं भवेत् । न हि स्वस्कन्धं स्वयमारोहति कश्चित् । न द्वितीयः  
स्मरणप्रयोजकीभूतानां संस्काराणां साक्षिण्यभावात् । संस्कारा ह्यन्तःकरणे  
पद्योत्पद्यन्ते । यतस्तेऽनुभवजन्याः । अनुभवो नाम विषयाकारेण्तःकरणे चित्तः  
स्फुरणम् । तच्च स्वाधिकरणेऽन्तःकरण एव संस्कारमुत्पादयेन्नान्यत्रेति चेत्सत्यम् ।  
स्मरणरूपाया अविद्यावृत्तेः साक्ष्येवाश्रयः । संस्काराणां च तत्राभावेऽपि न क्षातिः ।  
स्मृतेर्निमित्तकारणीभूता हि ते न तूपादानकारणीभूताः । निमित्तकारणस्य च  
कार्येण सह कथमपि संबन्ध आवश्यको न त्वाश्रयतयैव । अस्ति चात्र संस्काराणां  
स्मृत्या सह संबन्धः स्वाश्रयोपहितचिदाश्रितत्वरूपः । स्वं संस्कारः । तदाश्रयो-  
ऽन्तःकरणम् । तदुपहिता तत्संनिहिता केवला चित् । इयमेव साक्षिशब्दाच्या ।  
तदाश्रितत्वं स्मृतिरूपाया अविद्यावृत्तेरिति । ननु मिथ्याभूताच्छुक्तिरजतानु-  
मवाज्जायमानाः संस्काराः क्लोत्पद्यन्ते । उच्यते । तत्र तूलाविद्यापरिणामभूतं  
यद्भ्रजतं तादृशरजताकारायां तूलाविद्यायां तथैवाविद्यया यत्परिकल्पितं चि-  
त्स्फुरणं स मिथ्यानुभवः । चित्स्फुरणं वस्तुतस्तत्रेवमाकारेण्तःकरणे यदस्ति  
तदेवाविद्यया धृतरजताकारया स्वस्यां कल्प्यते । तज्जन्याश्च संस्कारा अवि-  
द्यायामुत्पन्ना अप्यन्तःकरणे पर्यवस्यन्ति । तत्रेवमाकारान्तःकरणस्य तादृशर-  
जताकाराविद्याभिधानत्वात् । तथा च प्रमाजन्या इव भ्रमजन्या अपि संस्कारा  
अन्तःकरणाश्रिताः स्वाश्रयोपहितचिदाश्रितत्वरूपसंबन्धेन साक्षिणि स्मरणा-  
कारामविद्यावृत्तिं जनयितुं प्रभवन्त्येव । किं च यथार्थानुभवजन्या अन्तःकरणे  
समुत्पद्यमानाः संस्कारा अन्तःकरणोपादानकारणीभूतायां मूलाविद्यायामुत्पन्ना

एव सन्तोऽन्तःकरणे संदृश्यन्ते तथा भ्रमस्थलापि तूलाविद्यायां समुत्पद्यमानाः संस्कारास्तूलाविद्यापादानकारणीभूतायां मूलाविद्यायामुत्पन्ना एव सन्तस्तूलाविद्यायां संदृश्यते । यथा लाक्षासंबन्धेनोत्पद्यमानः पटे रक्तिमा पटोपादानकारणेषु तन्तुषु समुत्पन्न एव पटे संदृश्यते । कथमन्यथा पटनाशोत्तरं तत्खण्डेषु विशीर्णेषु तन्तुषु च रक्तिमोपलभ्येत । तथा च भ्रमप्रमेति द्विविधानुभवजन्या अपि मूलाविद्यायां समुत्पद्यमानाः संस्कारास्तस्या एवाविद्यायास्तत्तद्विषयाकारां स्मरणरूपां वृत्तिं जनयितुं समर्था एव भवन्ति । अवश्यं चैतदेवं विज्ञेयम् । अन्यथा स्वभावस्थायी वृत्तिश्चान्येऽन्तःकरणे सति कथं तद्गताः संस्कारास्तदानीं हस्त्यश्वकाराविद्यावृत्तावुपयुज्येरन् । तत्रत्यहस्त्यश्वविज्ञानजन्याश्च संस्काराः कथं वृत्तिश्चान्येऽन्तःकरणे समुत्पद्येरन् । कथं तरां सुषुप्त्यवस्थायां लीनेन्ताकस्थे कारणात्मतथावस्थिते तत्र तदानींतनसुरवाद्यनुभवजन्याः संस्काराः समुत्पद्येरन् इति विद्मः ।

संशयात्मकं ज्ञानं चाविद्याया एव वृत्तिः । वस्तुतः स्थाणौ स्थाणु-पुरुषात्मककोटिद्वयसंशये पुरुषस्यासत्त्वेन तदाकाराया मनोवृत्तेरसंभवात् । वृत्त्वादिदोषोत्थापिता तूलाविद्या तु स्वकल्पितस्य पुरुषस्येव स्वाकल्पितस्यापि तत्रत्यस्य स्थाणोराकारं ग्रहीतुं प्रभवत्येव । बाधकाभावात् । शुक्तिरजतादिभ्रमात्मकं प्रत्यक्षं ज्ञानं तूलाविद्यायाः साक्षाद् वृत्तिरित्युक्तमेव । एवं भ्रमात्मकं परोक्षज्ञानमपि तूलाविद्यावृत्तिरेव । यथा धूलिकदम्बे धूमभ्रमाज्जायमानमवह्निमत्यपि वह्निमत्त्वज्ञानम् । गोसादृश्यभ्रमाज्जायमानमगवयेपि अयं गवय इति ज्ञानम् । कृपाणशब्द उच्चारितेपि कृपाणशब्दभ्रमाज्जायमानमसिज्ञानम् । प्रतिभासिकरजतस्येवोक्तेष्वप्युदाहरणेषु तत्र तत्रास्तौ बह्वेर्गवयस्यासेश्च मनस आकारग्रहणासंभवात् । यद्यपि प्रमात्मके परोक्षज्ञाने विषयदेशमगवैर्न मनो विषयाकारं गृह्णातीति विषयस्य सत्त्वेनासत्त्वेन च विषयाकारग्रहणे विशेषो दुर्बलस्तथापि तत्र देशतः कालतो वा सुदूरमप्यवस्थितस्य विषयस्याकारं मनसा ग्राहयितुं प्रमाणमेव प्रभवति । प्रमाणं च यथार्थं व्याप्तिज्ञानं सादृश्यज्ञानं शब्दज्ञानं चेति । एवं च परोक्षभ्रमे तादृशप्रमाणाभावाच्च मनोवृत्तिः किं त्वविद्याया एवेति सिद्धम् ।

अत्र केचिद्बाहुः । असुराधर्माज्ञानाविद्यादिशब्देषु विरोधार्थकोऽनम् । तथा च सुरविरोधिरूपं कंचिद् भावपदार्थमसुरशब्द आच्छेदः न पुनः सुरत्वाभावमात्रेण मनुष्यपश्वादीन्बोधयति । एवमेवाधर्मादिशब्देषु । तथात्राप्यप्रमाशब्दो न प्रमात्वाभावमात्रेण प्रमाभिन्नानि सर्वाणि ज्ञानानि बोधयति किं तु प्रमाविरोधीनि कानिचिदेव । सिंहोयं माणवकः सूर्योयं ब्राह्मण इत्याद्याः हायरीरोपस्थलीयज्ञानानि प्रमाभिन्नान्यपि नाप्रमाशब्देनोच्यन्ते । इमानि च ज्ञानानि न प्रमा । माणवके सिंहत्वस्य ब्राह्मणे सूर्यत्वस्य च वस्तुतोऽभावात् । नापि भ्रमः । सिंहत्वविरोधिभूतस्याधिष्ठानगतस्य माणवकत्वस्य ज्ञानात् ।

नामादिषु ब्रह्माध्यासस्त्विच्छाधीनतया भ्रमप्रमाविलक्षणा मनोवृत्ति-  
रेषा कामादिवत् । तदुक्तम् । अत एव चोदनाजन्यत्वान्मानसी क्रियैवैषा न  
ज्ञानमिति । एतेनैव तर्कस्यापि मनोवृत्तित्वं व्याख्यातम् । व्याप्यारोपेण व्याप-  
तया च भ्रमप्रमाविलक्षणमेतज्ज्ञानम् । नाम्नि ब्रह्मारोपस्थलेष्वेवम् । तर्कोपीदृश  
एव । व्याप्यारोपेण व्यापकारोपरूपो हि सः । यथा धूमेन वह्नेरनुमाने यदि वह्निर्न  
स्यात्तर्हि धूमोपि न स्यादिति । अत्र वह्निज्ञानस्यानावृत्तत्वात्तत्र भ्रमः । नापि प्रमा ।  
ब्रह्मच्यभावस्य तत्रासत्त्वात् । ईदृशं च भ्रमप्रमाविलक्षणं ज्ञानं प्रमाज्ञानवन्मनस एव  
वृत्तिः । न त्वविद्यायाः साक्षात् । प्रातिभासिकरजतादिज्ञानस्थल इन्द्रियदोषादिव-  
दब्राह्मिणाविशेषोत्थापकाभावात् । यथा मृदो घटं प्रति शरावं प्रति च कारणत्वं  
स्वातन्त्र्येण तथा मनसः प्रमाज्ञानं प्रति भ्रमप्रमाविलक्षणमुक्तज्ञानं प्राति च स्वात-  
न्त्र्येण कार्यकारणभावद्वयम् । स्मरणात्मकं ज्ञानं तु न प्रमाविरोधि किं त्वाहार्या-  
रोपवद्भ्रमप्रमाविलक्षणमेवेति मनोवृत्तिरेव स्मृतिः स्वीकर्तुं शक्येति ।

तत्र मनोरमम् । अप्रमाशब्दे नञो विरोधार्थकत्वे प्रमाणाभावात् ।  
किं च स्मृतिर्हि संस्कारजन्या । संस्कारश्च न मनसा वृत्तिः प्राह्वयितुं  
प्रभवति । प्रमाणामात्रेव हि तादृशं सामर्थ्यम् । संस्कारस्य तादृशसा-  
मर्थ्याङ्गीकारे अयथार्थस्मृतिस्थलेपि मनसो वृत्तिः कल्पनीया स्यात् । न  
चेद्वापत्तिः । प्रत्यक्षभ्रमादावपि दोषाणां तादृशसामर्थ्यकल्पनाप्रसक्तेः ।  
तथा च स्मृतेः प्रमाविरोधित्वाभावेपि प्रमाणजन्यत्वाभावेन प्रमात्वा-  
भावात्तत्र च मनोवृत्तिप्राहकस्य प्रमाणस्याभावादाविद्यावृत्तिरेव स्मृतिः । नन्वे-  
वमाहार्यारोपस्थलीयज्ञानस्यापि प्रमात्वाभावान्मनोवृत्तित्वं न स्यादिति चेन्न ।  
आहार्यारोपे ज्ञानत्वस्यैवाभावात् । तदेव हि ज्ञानं यन्न विधातुं प्रतिषेधुं वा  
शक्यते । इन्द्रियसंनिकर्षाद्विसाधनसामग्र्या असत्त्वे ज्ञानस्य विधानेप्यसंभवः ।  
सत्यां च सामग्र्यां निषिद्धमपि दुर्वारमेव भवति । आहार्यारोपस्तु कर्तुमकर्तुम-  
न्यथा वा कर्तुं शक्य इति मानसी क्रियैव सा । सा च न ज्ञानरूपा मनोवृत्तिः ।  
किं तु संकल्पविशेषात्मिका कामसुखादिवदतिरिक्तैव । स्मृतिस्तु असति  
संस्कारोद्बोधे शतशो विधीयमानापि न कर्तुं शक्या । संस्कारोद्बोधे तु  
सति शतशो निषिद्धाप्यवर्जनयैवेति ज्ञानरूपैव सा । परं च प्रमात्वाभावेन  
मनोवृत्तिप्राहकप्रमाणाभावादाविद्यावृत्तिरेवेति सिद्धम् ।

तदेतत्सकलमभिप्रेत्याह-नामादिष्विति । नाम ब्रह्मेत्युपास्ते (श्रु. ७।१।५)  
इति श्रुतौ ब्रह्मभावमया नाम्न उपासना प्रतिपादिता । तत्र माणवके सिंहाध्यास-  
वक्त्राग्नि ब्रह्माध्यासो न भ्रमात्मकं ज्ञानं नापि प्रमात्मकं ज्ञानम् । किं तु कामा-  
दिवत्स्वतन्त्रा मनोवृत्तिरीति भावः । तदुक्तमिति । शरीरकभाष्ये श्रीमच्छंकर-  
पादोक्तिरियम् ( ब. सू. भा. १।१।४ ) । चोदनाजन्यत्वादिति । विध्यधीनच्छा-  
जन्यप्रयत्नसाध्यत्वादित्यर्थः । व्याप्यारोपेणेति । यदि वह्निर्न स्यात्तर्हि धूमोपि

कप्रसञ्जनात्मकस्य तर्कस्येच्छाधीनतया भ्रमप्रमाविलक्षणत्वादिति । अत एव मनननिदिध्यासनसहिते श्रवणाख्ये वेदान्तवाक्यविचारे श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इत्यादिविधिरूपपद्यते ।

तस्य चतुर्विधान्वयव्यतिरेकादितर्करूपत्वात् । दृग्दृश्यान्वयव्यतिरेकः । न स्यादिति तर्काकारः । अत्र धूमाभावव्याप्यस्य वह्न्यभावस्य पर्वत आरोपः । वस्तुतो वह्न्यभावस्य तत्रासत्त्वात् । वह्न्यभावस्य चारोपेण तद्व्यापकस्य धूमाभावस्य धूमसत्त्वेप्यारोपेणास्तित्वमापाद्यते । इयं च विचारात्मिका स्वतन्त्रा मनोवृत्तिः । न तु विषयाकारेणान्तःकरणपरिणामरूपं ज्ञानम् । अत एवेति । ज्ञानविलक्षणः स्वतन्त्रमनोवृत्तिविशेषरूपस्तर्क इत्यङ्गीकारादेवेत्यर्थः । ज्ञानं हि न विधातुं नापि प्रतिषेद्धुं युज्यते । इच्छाधीनत्वाभावादवर्जनीयत्वाच्च । तर्कस्तु ज्ञानविलक्षणत्वाद्धिधातुं शक्यत एव । श्रोतव्य इति श्रुतौ च तर्कविशेष एव विधीयते । श्रुतः शब्द इत्यादि प्रत्ययसिद्धं श्रोत्रेन्द्रियजन्यं यच्छ्रावणप्रत्यक्षं तदत्र न श्रवणम् । किं तु तर्करूपम् । मननं निदिध्यासनमपि च तर्करूपमेव । तत्रात्मैक्यसंभावनोपपादकस्तर्कः श्रवणम् । अनेनासंभावना विपरीतभावना च निराक्रियते । आत्मैक्यनिश्चयोपपादकस्तर्को मननम् । अनन संशयो निराक्रियते । आत्मैक्यप्रत्यक्षोपपादकस्तर्को निदिध्यासनम् । अनेनात्मैक्यसाक्षात्कारो निश्चीयते ।

तस्य चतुर्विधेति । दृक्च दृश्यं च दृग्दृश्ये । अन्वयश्च व्यतिरेकश्चान्वयव्यतिरेकौ । दृग्दृश्योरन्वयव्यतिरेकौ यस्मिन्निति विग्रहः । एवमेव साक्षिसाक्ष्येत्यादावपि । अयं भावः । अन्वयव्यतिरेकौ हि तर्के बहूपकारकौ । कार्यकारणनिश्चयो हि ताभ्यां भवति । व्याप्तिनिश्चयश्चानुमानोपजीव्यस्ताभ्यामेव । तावेव च साहित्यशास्त्रे शब्दार्थालंकारयोर्विभागं साधयत इति काव्यप्रकाशे दशमोऽङ्कासान्त उक्तम् । एक्यं भेदश्च ताभ्यामेव ज्ञायते । तथा हि । अन्वयः संबन्धः । व्यतिरेको भावः । संबन्धश्च द्वयोर्भेदेन भवति । तादात्म्येन तु स्वस्यैवावस्थाविशेषविशिष्टस्य । संबन्धश्च नियतश्चेत्कर्त्तृपजीव्यः । अनियतस्त्वकिञ्चित्करः । यथा राजगृहे गोः सत्त्वं श्वस्यापि सत्त्वम् । दरिद्रस्य गृहे गोरभावे श्वस्याप्यभावः । परंतु मध्याग्रस्थगृहस्थस्य गृहे गोरभावेप्यश्वस्याश्वस्याभावेपि गोश्च दर्शनेन गवाश्वयोः संबन्धो न नियत इति न गवाश्वयोः कार्यकारणभावादिकं किञ्चिदपि निश्चीयते । नियतस्तु संबन्धः कार्यकारी । यथाग्निसत्त्वे धूमसत्त्वमभ्यभावे धूमाभावः । यथा वा दण्डसत्त्वं घटसत्त्वं दण्डाभावे घटाभावः । अत्र धूमात्पात्तिकालिकोऽग्निवृत्तयोः संबन्धो नियतः । घटोत्पत्तिकाले च दण्डघटयोः । संबन्धनियमश्चाग्निवृत्तय एव धूमसत्त्वमित्येवं कारणांशे । न त्वग्निवृत्तये धूमसत्त्वमस्त्येवेत्येवं कार्यांशे । अयांगोलके व्यभिचारात् । तथा

व्यतिरेकेष्यग्न्यभावे धूमाभावोस्त्येवेत्येवं कार्याभावांशे नियमो न त्वग्न्यभाव एव धूमाभाव इत्येवं कारणाभावांशे । अयोगोलक एव व्यभिचारात् । कारणांशे संबद्धैवकारबोधितेन नियमेन नियमितं तु कार्यमेव भवति । धूमोऽमुकस्थल एवास्तीति । यत एवकारस्ततोऽन्यत्र नियम इति न्यायात् । तथा च यत्सत्त्वे यत्सत्त्वमित्यन्वयस्य यत्सत्त्व एव यत्सत्त्वमिति तात्पर्यम् । तथा यदभावे यदभाव इति व्यतिरेकस्य यदभावे यदभाव एवेत्यत्र तात्पर्यं बोध्यम् । अभ्यां चान्वयव्यतिरेकास्यां धूमाग्न्योः कार्यकारणभावो निश्चीयते । कार्यं हि कारणमन्तरेण नात्मानं लभत इत्यर्थस्य बालैरपि सुज्ञेयत्वात् ।

एवं निश्चिते कार्यकारणभावे तयोर्ज्ञाप्यज्ञापकभावोपि सुग्रहो भवति । तत्र च धूमसत्त्वेऽग्निसत्त्वमित्यन्वयः । अत्र च धूमसत्त्वेऽग्निसत्त्वमस्त्येवेत्येवं ज्ञाप्यांशेवधारणम् । धूमाभावेऽग्न्यभाव इति व्यतिरेकः । तत्र च धूमाभाव एवाग्न्यभाव इत्येवं ज्ञापकाभावांशेऽवधारणम् । उभयत्राप्यवधारणविपर्ययेऽयोगोलके व्यभिचारः । अभ्यां चान्वयव्यतिरेकाभ्यामग्नियुग्मयोर्ज्ञाप्यज्ञापकभावो निश्चीयते । ज्ञापकं हि ज्ञाप्यमन्तरेण नात्मानं लभत इत्यर्थस्य पूर्ववदेव बालैरपि सुज्ञेयत्वात् । एवमेवान्वयव्यतिरेकमूलकः शब्दार्थलंकारविभागो बोध्यः । तत्रापि यत्सत्त्वे यत्सत्त्वं यदभावे यदभाव इत्येवमुक्तरूपाभ्यामन्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थं शब्दालंकारोयमर्थालंकार इति निश्चीयते ।

अथावस्थाविशेषेणान्वयव्यतिरेकौ वस्तुवैक्यसाधकावुच्येते । तत्र कल्पद्वयं क्वचिद् द्वयोरन्योन्यतादात्म्येन प्रतीतिः । क्वचिन् द्वयोर्मध्ये कस्यचिदेकस्यैवान्वयतादात्म्येन प्रतीतिर्नापरस्य । तादात्म्येन प्रतीतिरित्यस्य भेदेन न प्रतीतिरित्यर्थः । आद्योदाहरणं जातिव्यक्ती । न घटत्वजातिर्घटव्यक्तेः सक्ताशाब्देन प्रदर्शयितुं शक्यते । नापि घटव्यक्तिर्घटत्वजातेः सक्ताशाब्देन प्रदर्शयितुं शक्यते । अत्र जातिव्यक्त्योरैक्यमेव न तु तयोः पृथगस्तित्वम् । द्वितीयोदाहरणं सुवर्णाङ्गुलीयके । अत्राङ्गुलीयकं न सुवर्णाङ्गेन प्रदर्शयितुं शक्यते । सुवर्णं त्वङ्गुलीयकावस्थातो भेदेन प्रदर्शयितुं शक्यत एव । तथा चात्र नाङ्गुलीयकस्य सुवर्णाङ्गेन पृथगस्तित्वम् । सुवर्णस्य त्वस्त्येव पृथगस्तित्वम् । तेनैव चास्तित्वेनाङ्गुलीयकेस्तित्वप्रतीतिः । अत्र च सुवर्णस्याङ्गुलीयकेऽन्वयः । अङ्गुलीयकस्य च सुवर्णे व्यतिरेकः । मृद्वटादिविषयेऽप्येवमेव घटादीनां पृथगस्तित्वं निवारणीयम् । एतादृशस्तर्कश्च मानसक्रियारूप इच्छाधीनत्वात्कर्तुमकर्तुं वा शक्य इत्यतः स एव श्रोतव्य इति विधीयते न तु श्रावणज्ञानमात्रम् । प्रागुक्तरीत्या ज्ञानस्याविधेयत्वात् । तथा चात्मा वारे द्रष्टव्यः (बृ. २।४।५) इत्यादिश्रुतेरयमर्थः । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् ( ए०१।१ ) इति श्रुतौ यदात्म्यैक्यमुक्तं तस्यैवात्र द्रष्टव्य इत्यनेन साक्षात्कार उच्यते । आत्मशब्दप्रत्यभिज्ञानात् । साक्षात्कारश्च न विधातुं शक्यते । इन्द्रियप्रकाशादिसाधनसंपत्तौ सत्यामविहितस्यापि तस्यावर्जनीयत्वात् । असत्यां च साधनसंपत्तौ



विहितस्यापि तस्य दुर्घटत्वात् । अतः साक्षात्कारविधिरत्र तत्साधने पर्यवस्यति ।  
तदुक्तम्-

विधेयत्वेन निर्दिष्टे विधिः स्यात्कुण्ठितो यदि ।

प्रयोक्तृतात्पर्यवशात्साधने पर्यवस्यति ॥

यथा घटं पश्यदित्युक्ते चक्षुःसंनिकर्षे विधेः पर्यवसानं तद्वत् । नन्वेव-  
मपि विधेरत्रानुपत्तिरेव । आत्मैक्यसाक्षात्कारस्य साधनाभावात् । यदि  
साधनं किञ्चित्स्यात्तर्हि साध्यसाधनभेदस्य विद्यमानत्वेनात्मैक्यमेव न साक्षा-  
त्कृतं भवति । स एव चात्मसाक्षात्कार उच्यते यत्र साक्षात्कर्ता साक्षात्कार-  
विषयः साक्षात्कारस्तत्साधनं चेति कोपि भेदो न प्रतीयत इति चेत्सत्यम् ।  
प्रतिबन्धनिवारकेत्र साधनत्वोपचारः । यथा निघर्षणेनादर्शः प्रतिबिम्बं गृह्णा-  
तीत्यत्र निघर्षणस्य साधनत्वम् । आदर्शो हि स्वभावत एव प्रतिबिम्बं गृह्णा-  
ति । तत्प्रतिबन्धकमलदूरीकरणेन निघर्षणमुपयुज्यते तद्वत् । तथा चात्मा  
द्रष्टव्य इत्यस्यात्मंतरत्वेन ज्ञानं जायमाना प्रवृत्तिर्दूरीकरणीयेति तात्पर्यम् ।  
विषयव्यासक्तिरेव चात्मैक्यसाक्षात्कारप्रतिबन्धिका । एतदेवोक्तं शारीरके  
समन्वयाधिकरणशेषे श्रीमदाचार्यशंकरपादैः-किमर्थानि तर्हि आत्मा वारे  
द्रष्टव्य इत्यादीनि विधिच्छायाणि वाक्यानि । स्वाभाविकप्रवृत्तिवि-  
षयाविमुखीकरणार्थानीति ब्रूम इति । यद्यप्येवं विषयदोषदर्शनेन  
विषयासक्तिनिवृत्त्यौदासीन्यं संपादितं न तावतात्मैक्यसाक्षात्कारो भवति ।  
तर्हि तदर्थं किं कर्तव्यमित्याह श्रुतिः-श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासि-  
तव्य इति । अत्र श्रवणं मननं निदिध्यासनं चेति त्रयं मानसक्रियारूप-  
त्वाद्बिधातुमर्हति । ननु श्रवणस्य कथं विधिः । तद्धि श्रावणप्रत्यक्षरूपं ज्ञानमेव  
न तु मानसी क्रियति चेदत्र केचित् । श्रवणे विधिरनुपपन्नः संस्तत्साधनीभूत-  
गुरूपसदनादौ स पर्यवस्यतीति । वस्तुतस्तु श्रोतव्य इत्यस्य न श्रावणप्रत्यक्ष-  
भावे तात्पर्यम् । तस्य श्रवणेन्द्रियमात्रसाध्यस्य पशुपक्ष्यादिसाधारणत्वात् ।  
किं तु तदर्थं भावनायामपि श्रुतेस्तात्पर्यम् । अर्थभावना च मानसी क्रिया न  
ज्ञानम् । सा च तर्कविशेषरूपमिति प्रागुक्तमेव । मननं च साधकबाधकयुक्त्य-  
नुसंधानपूर्वकं चिन्तनम् । तदवानवरतं निदिध्यासनामिति । एतच्च श्रवणादि-  
त्रयं तर्कविशेषरूपमिति प्रागुक्तमेव । एतदुक्तं भवति । आत्मा द्रष्टव्यः (बृ० २।४।५)  
आत्मा वा इदमेक एवाम आसीत् (ई. १) इत्यादिवाक्यार्थं गुर्वादिभिः कथ्यमाने  
सत्यात्मैक्यं भावनीयम् ।

ननु कथमात्मैक्यं संभवति । तस्य कदाप्यननुभवात् । दूरे तस्य भावना ।  
प्रत्युतानुभवानुसारणात्मैक्यविरुद्ध आत्मभेद एव संभावनामर्हति । तथा च  
कथमात्मैक्यं भावयति चेत्-उक्तासंभावनाविपरीतभावनानिवृत्त्यर्थं श्रोतव्य इति  
करुणशह श्रुतिः । तदुत्तरं संशयनिवृत्त्यर्थमात्मसाक्षात्कारनिश्चयार्थं च मन्तव्यो

साक्षिसाक्ष्यान्वयव्यतिरेकः । आगमापायितदवध्यन्वयव्यतिरेकः । दुःखिपरम-

निदिध्यासितव्य इत्याह श्रुतिः।मननं चात्मैक्यनिश्चयोपपादकस्तर्कविशेषः । निदिध्यासनं चात्मैक्यसाक्षात्कारोपपादकस्तर्कविशेषः । तथा हि-तर्को हि दृग्दृश्यान्वयव्यतिरेकादिरूपः । यथा घटे मृदन्वयो नियतो मृदि तु न घटान्वयो नियतः । मृत्तिका हि न कदापि घटं व्यभिचरति । घटस्तु मृदं व्यभिचरत्येव । अतो मृदन्वयिनी घटस्तु व्यतिरेकी । आभ्यामन्वयव्यतिरेकाभ्यां यथा मृदपेक्षया घटस्य न पृथगस्तित्वं तथा दृग्पेक्षया दृश्यस्य न पृथगस्तित्वम् । दृश्ये हि दृश्यत्वावस्थापक्षे दृक्संबन्धो नियतः । दृशौ तु न दृश्यसंबन्धो नियतः । यतो दृशिः स्वरूपेणैव दृशूपा । दृश्यास्तु घटपटादयः स्वरूपेण पृथिव्यादिविशेषरूपाः पार्थिवा घटपटादिरूपा एव न तु स्वरूपेण दृश्याः । दृक्संबन्धान्तु दृश्यतामापद्यन्ते । तथा च दृश्यत्वावस्थापन्नानां तेषां न दृग्पेक्षया पृथगस्तित्वम् । दृश्यत्वं मिथ्येति यावत् । ननु दृश्यत्वस्य घटादिगतस्य मिथ्यात्वेपि स्वरूपेण घटादं सत्यत्वात्कथमात्मैक्यासिद्धिरिति चेत् तावताप्यात्मैक्यसाक्षात्कारस्याक्षतेः । घटादेः सत्यत्वेपि तत्र दृश्यत्वस्य मिथ्यात्वेनैक्यसाक्षात्कारविरुद्धस्य द्वैतप्रतिभासस्याभावात् । घटादयो ज्ञात्मैक्यविरोधिनो न त्वात्मैक्यसाक्षात्कारविरोधिनः । तादृशसाक्षात्कारविरोधि तु तेषां दृश्यत्वं साक्ष्यत्वं वा । दृश्यत्वेन साक्ष्यत्वेन च द्वितीयं वस्तु नास्ति चेत्कीदृश आत्मैक्यसाक्षात्कारे प्रतिबन्धो भवेत् । वस्तुतस्तु घटादेः स्वरूपेणापि मिथ्यात्वमागमापायितदवध्यन्वयव्यतिरेकानुगततर्केणोपपद्यत एव । दृश्यत्ववन्तुल्यन्यायाद् द्रष्टृद्रष्टृत्वमपि मिथ्यैव ।

एवं साक्षिणोन्वयिनः सकाशात्साक्ष्यस्य व्यतिरेकिणः साक्ष्यत्वावस्थापन्नस्य न पृथगस्तित्वम् । साक्ष्यत्वं मिथ्येति यावत् । साक्षी तु सत्यः । स च न द्रष्टा । किं तु दृश्यः । अत एव साक्ष्ये तस्य नियतोन्वयः । एवमागमापायिन्युत्पत्तिविनाशशालिनि घटादौ तदवधिभूताया मृदोन्वयो नियतः । मृदि तु घटान्वयो व्यभिचरित इति घटस्य तत्र व्यतिरेकः ।

तथा आगमापायिनो घटस्य न तदवधिभूतमृदस्तित्वापेक्षया पृथगस्तित्वम् । तथा च योयमागमापायी मृदोवस्थाविशेषो घटसंज्ञकः स मिथ्येति सिध्यति । अवस्थाविशेषस्य मिथ्यात्वे तत्सहभाविनो घट इति नाम्नोपि मिथ्यात्वं सिध्यतीति नामरूपात्मकस्याखिलस्य जगतो मिथ्यात्वे आत्मैक्यसिद्धिर्निर्बाधैव । एवं तावदखिलस्याचेतनस्यात्मभिन्नस्य जगतो मिथ्यात्वमात्मैक्यस्य सत्यत्वं च तर्केण साधितम् ।

नन्वेकोप्यात्मा यदि स्वरूपेणावस्थाविशेषवत्त्वेन च सत्यः स्यात्तर्हि दुःखित्वावस्थाविशिष्टस्यापि तस्य सत्यत्वमेवेति कथं मोक्षे दुःखनिवृत्तिः स्यात् । तथा च जातेप्यात्मसाक्षात्कारे मोक्षो दुर्घट एवेति चेन्न । आत्मनः स्वरूपेणैव सत्यत्वमवस्थाविशेषवत्त्वेन तु मिथ्यात्वमेव । एतच्च दुःखिपरमप्रेमास्पदान्वय-

प्रेमास्पदान्वयव्यतिरेक इति । अनुवृत्तव्यावृत्तान्वयव्यतिरेकोपि पञ्चमः ।

व्यतिरेकसहकृततर्केण साध्यते । यदा यदा चात्मनो दुःखित्वावस्था तदा स निश्चयेन परमप्रेमास्पद आत्मास्त्येव । तदनुसंधाने च दुःखस्य दुःखत्वमेव न स्यात् । एवं परमप्रेमास्पदस्यात्मस्वरूपस्य सर्वावस्थासु नियमेनान्वयः । दुःखित्वावस्था त्वात्मस्वरूपं व्यभिचरति । सर्वदा तस्या अवस्थाया अभावात् । एतदुक्तं भवति । दुःखो ह्यात्मैव । न ह्यात्मभिन्नस्य कस्यापि दुःखं संभवति । आत्मा च परमप्रेमास्पद एव । तदुक्तं पञ्चदश्याम्-

तत्प्रेमात्मार्थमन्यत्र नैवमन्यार्थमात्मनि ।

अतस्तत्परमं तेन परमानन्दतात्मनः ॥ ( पं. द. १।९ ) इति ।

यो हि यदा स्व दुःखित्वेनानुसंधत्ते तदा तस्य स्वस्मिन्परमप्रेमास्पदत्वेनानुसंधानमस्त्येव । मृच्छायां चात्मनः परमप्रेमास्पदत्वेनानुसंधानाभावे दुःखित्वेनाप्यनुसंधानं तदा नास्त्येव । आत्मनश्च परमप्रेमास्पदत्वं स्वरूपेणैव न तु धर्मान्तरं केनचित् । तथा च परमप्रेमास्पदमात्मनः स्वरूपमेवेति दुःखित्वावस्थायामपि तस्यान्वयात्तस्य सत्यत्वं दुःखित्वावस्थायाम् मिथ्यात्वं सिद्धम् । एवं सुखित्वावस्थायामपि मिथ्यात्वमेव । किं तु सावस्था मुमुक्षोः स्वरूपेण न त्याज्या भवति किं तु दुःखानुपपन्ना । अतस्तस्या मिथ्यात्वेपि न तदत्र निर्दिष्टम् । यन्मुक्त्यतस्त्याज्यं दुःखं तस्य मिथ्यात्वात्तत्त्यागः सुकर इति ह्यत्रावश्यं प्रदर्शनाय भवति ।

उक्तानां चतुर्विधानां तर्काणामन्येषां चैवाविधानां सर्वेषां तर्काणां मूलभूतः सर्वापिजाव्यस्तर्कानुवृत्तव्यावृत्तान्वयव्यतिरेकरूपः । दृश्येनानुवृत्ता दृक् । दृशि तु दृश्यं व्यावृत्तम् । साक्षी साक्ष्येनानुवर्तते । साक्ष्यं तु साक्षिणो व्यावर्तते । आगमापायिनि तदवधेरनुवृत्तिः । तदवधौ तु आगमापायिनो व्यावृत्तिः । दुःखित्वेन परमप्रेमास्पदस्य संबन्धः । परमप्रेमास्पदस्वरूपं दुःखिनोऽभाव इति ।

अथापरा योजना । दृग्दृश्ययोः क्रमेणान्वयव्यतिरेकयोः संबन्धः । दृशोऽन्वये दृश्यस्य व्यतिरेकः । अन्वयः संबन्धः । व्यतिरेकोभावः । एवमेव साक्षिसाक्ष्यादिषु क्रमेणान्वया बोध्यः । अनेन च तर्कचतुष्टयेन मूलकारणस्य भादरूपत्वं चिद्रूपत्वं नित्यत्वमानन्दरूपत्वं च साध्यते । दृक् सर्वत्र संबन्धसत्त्वाद्भावरूपा । दृश्यं चादावन्ते चाभावग्रस्तत्वान्मध्येप्यभावरूपमेव । एतेन शून्यवाक्यं निरस्तः । तथा हि । कारणमेव विशेषावस्थामापद्यमानं कार्यं भवति । तेषु तेषु चावस्थाविशेषेषु स्वैर्न रूपेण संबध्यमानं कारणम् । तथा च यथा प्रातिभासिकं रजतं शुक्लैर्वाविद्याकृतोऽवस्थाविशेषस्तथा दृश्याः पदार्था अविद्यासंपादिता इति एवावस्थाविशेषाः । अतो दृशूपस्य भावस्यैव कारणत्वं सिध्यतीत्यर्थादेव शून्य-

एतच्च सर्वेषां वेदान्तानुकूलतर्काणां चतुर्लक्षणमीमांसाप्रतिपादितानामुपलक्षण-  
मित्यभियुक्ताः । विस्तरस्तु वेदान्तकल्पलतिकायामनुसंधेयः ।

घादो निरस्तो भवति । एवं साक्ष्यं सर्वं साक्षिण एवावस्थाविशेष इति मूलका-  
रणस्य साक्षिरूपत्वं सिद्धं भवति । साक्षी च चिन्मात्रस्वरूपः । तेन च प्रधान-  
परमाण्वादिजडकारणवादा निरस्ता भवन्ति । तथा ये चानित्या अर्थास्ते  
नित्यस्यैवावस्थाविशेषा इति मूलकारणस्य नित्यत्वसिद्धौ क्षणिकवादो निर-  
स्तो भवति । एवं दुःखिनार्थाः परमप्रेमास्पदस्यैवावस्थाविशेषा इति मूलकार-  
णस्यानन्दमयत्वं सिद्धं भवति । तेन चात्मनः स्वाभाविके एव सुखदुःखे इति  
स्वभाववादा निरस्तो भवतीति ।

एतच्चेति । लक्षणशब्दोऽध्यायवाची । चतुर्लक्षणी चतुरध्यायी । चतुर्वि-  
धानुक्तास्तर्कानन्यांश्च तन्मूलकानवलम्ब्य श्रीमद्वाङ्मयानुसन्ध्यायचतुष्ट-  
यात्मकं ब्रह्ममीमांसासूत्रं विरचितम् । तत्र दृग्दृश्यान्वव्यतिरेकरूपं प्रथमं  
तर्कं प्राधान्येनानुसृत्य ब्रह्मसूत्रकारैः समन्वयाख्ये प्रथमेऽध्याये श्रुतीनामद्वैते  
ब्रह्मणि समन्वयः प्रदर्शितः । प्रधानस्य दृश्यत्वाद् दृश्यस्य चोक्ततर्केण मिथ्या-  
त्वनिश्चयाच्च प्रधानस्य जगन्मूलकारणत्वप्रतिपादने श्रुतीनां तात्पर्यमवसीयत  
इति हीक्षतेर्नाशब्दमित्यादिसूत्रैरभिधीयते । एवमविरोधाख्ये द्वितीयेऽध्याये  
द्वितीयं तर्कं प्राधान्येनानुसृत्य द्वैतदर्शनानि निराक्रियन्ते । भेदमूलकानि  
ह्यखिलानि द्वैतदर्शनानि । भेदश्च न स्वप्रकाशः किं तु परप्रकाशः । अतः स  
भेदः ससाक्षिक एव वक्तव्यः । असाक्षिकत्वे निष्प्रमाणतैव स्यात् । ससाक्षिक-  
त्वे च तस्य साक्ष्यत्वावश्यंभावात्साक्ष्यस्य चोक्ततर्केण मिथ्यात्वाद्भेद एव न  
प्रमाणपदवीमधिरोहति । तथा तृतीये साधनाध्याये तृतीयं तर्कं प्राधान्येनानु-  
सृत्य मोक्षसाधनविचारः क्रियते । साधनानि चान्तरङ्गाणि बहिरङ्गाणि  
च सर्वाण्यपि वैराग्ये सत्येवोपयुज्यन्ते । वैराग्यं च विषयदोषदर्शनमूलकं  
चेत्स्थिरपदं भवति । दोषेषु च मिथ्यात्वं मुख्यो दोषः । आगमापायिनाम-  
खिलानां शब्दस्पर्शादिविषयाणां च तृतीयेन तर्केण मिथ्यात्वेऽवगते तेष्वासक्तिः  
शिशिलैवेति तस्यामवस्थायां श्रवणादीनि साधनान्युपयुक्तानि भवन्ति । तथा  
चतुर्थे फलाध्याये चतुर्थं तर्कं प्राधान्येनानुसृत्य मोक्षावस्थायां सच्चिदानन्दा-  
त्मस्वरूपसंपात्तिः फलत्वेन प्रतिपाद्यते । चतुर्थेन तर्केण दुःखित्वावस्थाया मिथ्या-  
त्वेवगते परमप्रेमास्पदात्मस्वरूपसंपात्तिरुपपन्ना भवति इति बोध्यम् ।

एवं क्रमप्राप्तं सुषुप्तिलक्षणं तत्र मिथः संसृष्टत्वेनाप्रतीयमानमविद्याया  
वृत्तित्रयं चोपपाद्य तत्प्रसङ्गेन प्रमाहानमन्तःकरणस्य वृत्तिस्तद्भिन्नं ज्ञानमवि-  
द्याया वृत्तिरित्युपपाद्येदानीं सुषुप्त्यवस्थाभिमानिजीवात्मस्वरूपं प्रदर्शयति-

तदेवं सुषुप्त्यवस्थायामस्त्यानन्दभोगः । तद्भोक्ता च सुषुप्त्यवस्थाभि-  
मानी प्राज्ञ इत्युच्यते । प्रकर्षेणाज्ञत्वात् । तदानीं विशेषावच्छेदाभावेन प्रकृष्टज्ञ-  
त्वाद्वा । तदा चान्तःकरणस्य लयेऽपि तत्संस्कारेणावच्छेदान्न जीवाभावप्रसङ्गः ।  
न वा सर्वज्ञत्वापत्तिः ।

तदेवमिति । आनन्दभोगः सुखदुःखाकारवृत्तिः । तद्भोक्ता तदाश्रयः । प्रकर्षेणाज्ञ-  
त्वादिति । जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिक्रमंणाज्ञानाधिक्यं प्रसिद्धमेव लोके । पक्षान्तरमाह-  
तदानीमिति । प्रज्ञ एव प्राज्ञः । स्वार्थेण प्रत्ययः । रज्ज्वां रज्जुस्वरूपाज्ञानपूर्वक-  
सर्पाभासापेक्षया केवलं रज्जुस्वरूपाज्ञानमेव वरम् । स्वेदकम्पाद्यजननात् ।  
यतो यस्य केवलं रज्जुस्वरूपाज्ञानं तस्य 'अत्र रज्जुरस्ति' इति केनचित्क-  
थिते सद्य एव रज्जुस्वरूपाज्ञानं सौकर्येण भवति । यस्य तु पुनः सर्पभ्रमस्तस्य  
रज्जुस्वरूपाज्ञानार्थं भ्रमोऽपि दूरीकरणीयो भवति । सर्परूपो योऽविद्यापरिणाम-  
विशेषस्तदवच्छिन्नत्वाद् रज्जुस्वरूपस्य । सवेषपुरुषापेक्षया दिग्म्बरपुरुषस्य  
स्त्रीवेषधारणं शैश्येण भवेत् । तथा च सुप्तावस्थः प्रत्यगात्मा आत्मस्वरूपज्ञाने  
जाग्रज्जीवापेक्षया संनिकृष्ट इति भावः । किं च सुषुप्तौ यद्यपि त्रिपुटो वर्तते  
साक्षिभास्यत्वात्सुखस्य तथापि त्रिपुटीत्वेन नारित साक्षिसुखवृत्तानां संबन्धस्य-  
विद्यमानस्यापि तदानीमकिञ्चित्करत्वात् । तथा चैतादृशात्रिपुट्या उच्छेदः  
सुकरः । यथा कन्यायाः सत्त्वे मूर्खोऽपि जामाता दुरुच्छेद्यो भवति । स एव नि-  
वृत्तसंबन्धश्चेत्सुखोच्छेद्यो भवति तद्वत् । ननु जीवस्य जीवत्वप्रापक उपाधि-  
रविद्यान्तःकरणं वेति पक्षद्वयं प्रागभिहितम् । तत्राविद्योपाधिपक्षे सुषुप्त्यवस्था-  
यामप्यविद्याया अविलयाद्यावन्मोक्षं जीवभावोपपत्तिः । अन्तःकरणोपाधिपक्षे  
तु सुषुप्तावन्तःकरणस्य विलयाज्जीवत्वं नोपपद्यते । प्रत्युत प्रतिबिम्बवादे यथा  
वर्षणाद्युपाधिनाशे सति प्रतिबिम्बभावादपगतं मुखादिकं केवलं बिम्बरूपमेव  
भवति तथा सुषुप्तावन्तःकरणस्य विलये प्रतिबिम्बभावादपगतं चैतन्यं केवलं  
बिम्बभूतेश्वरस्वरूपमेवेति तदा तस्य सर्वज्ञत्वं स्यात् । अवच्छेदवादेऽपि यथा  
मठान्तर्वर्तिघटाकाशो घटनाशे मठाकाशस्वरूप एव भवति तथाविद्यापरि-  
णामभूतान्तःकरणावच्छिन्ना चिदन्तःकरणनाशेऽविद्यावच्छिन्नचित्स्वरूपैव ।  
स एव चेश्वर इति सुषुप्तौ जीवात्मनाऽपगतजीवभावस्य सर्वज्ञत्वं तदवस्थमे-  
वेति चैतत्राह-तदा चेति । तत्संस्कारेणाते । अन्तःकरणसंस्कारावच्छिन्नाया  
अविद्यायाः सुषुप्तौ जीवोपाधित्वात् । तथा च यथा दग्धा रज्जुर्बन्धनासमर्थ्यापि  
संवलनसंस्कारं न जहाति तद्वत्तदानीमविद्याया अवस्थितिरिति भावः ।

नन्वेवं सुषुप्तौ जीवभावस्य स्थिरत्वे सता सोम्य तदा संपन्नो भवति

ईशाभेदप्रतिपादनं च शरीरोन्द्रियाद्यभिमानराहित्वेनोपचारात् । तत्संस्कारस्य च निमित्तकारणत्वेन साक्ष्याश्रितकार्योपादानकोटावप्रवेशान्न तद्भेदेन साक्षिभेदः ।

(छां. ६।८।१) इति श्रुतौ सुषुप्त्यवस्थायां जीवस्येश्वराभेदः प्रतिपादितो न संगच्छत इति चेत्तत्राह-ईशाभेदेति । सुषुप्तावुक्तरीत्या जीवत्वप्रापकोपाधेर्विद्यमानत्वाच्च तदानीमपि वस्तुतो जीवस्येश्वरेण सहाभेदः । किं तु केवलं तदानीं तस्येश्वरवच्छरीराद्यभिमानराहित्यं भवति । तथा च श्रुतिप्रतिपादित ईशाभेदो गौणः यथा संप्रदाधिक्ये तेन साम्यात्पुरोहितोयं राजा संबुत इति व्यपदिश्यते तद्वत् । एवं सुषुप्तौ जीवैक्यमपि नापादनीयम् । अन्तःकरणानामिव तत्संस्काराणामप्यविद्यागतानां नानात्वाज्जागृताविधौपाधिकभेदस्य सुवचत्वात् । जीवत्वप्रापकोपाधिरविद्या इति पक्षे तु जीवैक्यमिष्टमेव । तच्च न केवलं सुषुप्तावेव किं त्ववस्थात्रयेपीति ।

ननु सुषुप्तौ संस्कारसत्त्वे तादृशसंस्कारानुरूपैव सुखमहमस्वाप्सभिति स्मृतिरित्यङ्गीकर्तव्यम् । स्मृत्यावयो हि संस्कारानुरूपा जायन्ते इति प्रसिद्धमेव । स्मृतिसंशयविपर्ययाणां साक्ष्याश्रयत्वं च प्रागुक्तमेव (पृ. ११४।२) । तथा च यथा प्रातिभासिकं रजतं स्वाश्रयीभूतशुक्तिस्वरूपान्तर्गततवाकारानुरूपं दृश्यते तथात्र स्मृत्यावयः स्वाश्रयीभूतसाक्षिस्वरूपान्तर्गतसंस्कारानुरूपा इति वक्तव्यम् । परं तु तन्न शक्यते वक्तुम् । संस्काराणां साक्षिस्वरूपान्तर्गतत्वे साक्षिभेदप्रसङ्गः । संस्काराणां नानात्वात् । साक्षिभेदस्तु नेष्यते । साक्षी त्वेकविध एव (९३।२) इति प्रागुक्तत्वात् । तथा च कथमत्र व्यवस्थेति चेत्तत्राह-तत्संस्कारस्य चेति । साक्ष्याश्रितं यत्कार्यं स्मरणादिकं तस्य यदुपादानं तत्स्वरूप इत्यर्थः । अयं भावः । संस्काराद्युपाधिसंनिहितोपि चिन्मात्ररूप एव साक्षी न तूपाधिविशिष्टः । स्मरणं च साक्षिमात्रोपादानकमिति वार्तिकमतम् । अन्ये तु चिन्मात्र एव साक्षी । स्मरणं तु साक्षी अन्तःकरणसंस्कारश्चेतद्ब्रह्माश्रितमिति मन्यन्ते । अपरे तु स्मरणं साक्षिमात्राश्रितम् । साक्षिस्वरूपं तु अन्तःकरणसंस्कारविशिष्टा चिद्विति वदन्ति । अत्र वार्तिकमतमेव सम्यक् । तद्वितरमतद्वयेऽन्तःकरणसंस्काराणां साक्षिस्वरूपान्तर्गतानां तद्वन्तगंतानां वा स्मरणाश्रितत्वमुक्तं तन्न संभवति । स्मरणं मूलाविद्यावृत्तिविशेषः । तस्य मूलाविद्यापरिणामभूता एवान्तःकरणसंस्कारा आश्रया इत्युक्तेरात्माश्रयोपमस्तत्त्वात् । किं चापरमते संस्काराणां साक्षिस्वरूपे प्रवेशो नैव संभवति । संस्काराणां साक्ष्यत्वात् । तथाऽन्यमतमपि न युक्तम् । यतः स्मरणं नाम वृत्तिविशेषविशिष्टायामविद्यायां चितः स्फुरणम् । स्फुरणं च चेतनमात्राश्रितम् । न हि जडं वस्तु मूर्तममूर्तं वा धर्मभूतं धर्मिभूतं वा किंचिदपि क्वचिदपि च स्वयं

जागरणे त्वन्तःकरणस्य प्रमात्राश्रितकार्योपादानकोटौ प्रवेशात्तद्भेदेन प्रमा-  
तृभेद एव । साक्षिण एव चाधिकोपाधिविशिष्टस्य प्रमातृत्वान्नानुसंधानानुप-  
पत्तिरिति ।

स्फुरति । चिदेव सर्वत्र तेन तेन रूपेण चकास्ति । तथा च स्मरणावस्थायां  
संस्कारा नैव प्रकाशन्ते । किं तु केवलमविद्याया वृत्तिविशेषग्रहणे कारणीभूता  
भवन्ति । नैतावता तेषां कथमपि स्फुरणाश्रयत्वम् । एतावता प्रबन्धेन स्मर-  
णात्मिकायाः कार्यभूताया अविद्यावृत्तेरुपादानकारणीभूतः केवलः साक्ष्येवा-  
श्रय इति न सुषुप्तौ जीवर्भेदापि साक्षिभेद इति साधितम् ।

नन्वेवं संस्कारस्य स्मृतिनिमित्तकारणत्वे कथं कार्यभूतस्य स्मर-  
णस्य संस्कारस्वरूपानुविधायित्वम् । न हि घटो दण्डगतं स्थौल्यं  
कार्श्यं वानुहरति । स्मरणं तु यथा संस्कारस्तथा भवतीति चेदुच्यते ।  
स्मरणरूपाया अविद्यावृत्तेरुपादानकारणं द्विविधम् । विवर्तोपादानं परि-  
णाम्युपादानं च । आद्यं साक्षिमात्रम् । अन्त्यमविद्या । संस्काराश्चान्तः-  
करणे जायमाना अपि तादृशान्तःकरणस्य मूलकारणीभूतायामविद्यायां  
पर्यवस्यन्तीत्युक्तमेव । तथा च परिणाम्युपादानकारणीभूताविद्यागत-  
संस्कारस्वरूपानुसरणं कार्यस्य स्मरणस्य युक्तमेव । ननु तर्हि कार्योपादानकोटौ  
संस्कारस्याप्रवेशः कथं मूल उक्त इति चेत्—अत्र केचिदुपादानपदेन विवर्तो-  
पादानं विवक्षितमिति समादधत । अन्ये तु संस्काराणां परिणाम्युपादानका-  
रणीभूताविद्यानिष्ठत्वेपि नोपादानकारणस्वरूपान्तर्गतत्वम् । न हि वार्तिक-  
मतेपि घटोपादानकारणीभूतायां मृदि वर्तमाना मृत्तिकात्वजातिरुपादान-  
कारणस्वरूपेऽन्तर्भवति । प्रत्युतान्यथासिद्धत्वात्सा घटस्य निमित्तकारणमपि  
न भवति । प्रकृते च स्मरणस्य निमित्तकारणीभूता अपि संस्कारा उपादान-  
कारणनिष्ठत्वात्तत्स्वरूपानुविधायि कार्यं भवतीत्याहुः ।

यथा साक्ष्यैक्यं न तथा प्रमात्रैक्यं वक्तुं शक्यत इत्याह—जागरणे त्विति ।  
इन्द्रियवृत्तिकालीनार्थोपलम्भो जागरणम् । तत्र यो घटाद्यर्थोपलम्भस्तदेव प्रमा-  
त्राश्रितं कार्यम् । स चोपलम्भोऽन्तःकरणवृत्त्यपेक्ष इति प्रमात्रपाधिभूतस्यान्तः-  
करणस्य प्रमाज्ञानोपादानभूतं प्रमातृस्वरूपे प्रवेश आवश्यक एव । तथा चार्था-  
देवान्तःकरणभेदात्प्रमातृभेदः सिद्धो भवति । नन्वेवं साक्षी सर्वानुसंधातैक एव  
प्रमाता जीवस्तु प्रतिशरीरमन्तःकरणभेदेन भिन्न एवेत्येवं प्रमातृसाक्षिणोर्भेदे  
प्रमात्रनुभूतस्य कथं साक्षिणः स्मरणम् । अन्येनानुभूतस्यान्येन स्मरणायोगा-  
दिति चेत्तत्राह—साक्षिण एवेति । अधिकोपाधिः सवृत्तिकं मनः । अनुसंधानं  
स्मरणम् । न साक्षिप्रमात्राः सर्वथा भेदः । किं तु साक्षिण एव चिन्मात्रस्या-  
धिककञ्चकप्रवेशात्प्रमातृत्वम् । उक्तार्थं वार्तिककारसंमतिं प्रदर्शयति—

मातृमानप्रभेदेपि प्रतिदेहं न भिद्यते ।

साक्षी बाह्यार्थवद्यस्मात्स आत्मेत्युच्यते ततः ॥

व्यभिचारो मिथो यद्वत्प्रमात्रादेः ससाक्षिकः ।

सर्वमात्राद्यभावस्य साक्षित्वान्न तथात्मनः ॥ ( बृ. वा. ३।४।  
५४-५५ ) इति वार्तिककारपादैर्व्यवहारदशायामपि साक्षिभेदनिराकरणात्सुषुप्तौ  
तद्भेदकल्पनं<sup>१</sup> केचिन्मन्यन्ते तन्महामोह एवेत्यवधेयम् ।

ननु दुःखमहमस्वाप्समिति कस्यचित्कदाचित्परामर्शात्सुषुप्तौ दुःखा-  
नुभवोप्यस्तु । न । तदानीं दुःखसामग्रीविरहेण तदभावात् । सुखस्य चात्मस्व-  
मातृमानेति । मनुष्यपशुपक्ष्यादिदेहभेदेन तेष्वपि देवदत्तयज्ञदत्तादिदेहभेदेन च  
प्रमातृप्रमाणयोर्भेदेपि यथा बाह्योर्थो घटादिर्न भिद्यते तथा साक्ष्यपि यस्मान्न  
भिद्यते तस्मात्कारणात्स आत्मेत्युच्यते । अतस्ति सर्वं व्याप्नोति इति आत्मशब्द-  
निर्वचनम् । यथा प्रमातृप्रमाणप्रमेयाणां परस्परं भेदः ससाक्षिकः।ज्ञानावाच्छिन्न-  
चैतन्यसाक्षिको न तथात्मनः साक्षिणो भेदो भवति । यतः स प्रमाणप्रमात्रा-  
दीनां सर्वेषां तेषामभावानां च साक्षिभूत इत्यर्थः । साक्षिनानात्वं ससाक्षिकं  
चेदनवस्था । असाक्षिकं चेन्नैव सिध्यति । एवं च जाग्रदवस्थायामपि साक्षि-  
भेदो नास्ति चेत्किमुत सुषुप्तौ वक्तव्यम् । तथा च देवदत्तयज्ञदत्तादिदेहभेदेपि  
न साक्षिभेदस्तथा जाग्रदाद्यवस्थाभेदेपि न साक्षिभेदः । किं तु सर्वज्ञः सर्वत्र  
चिन्मात्ररूप एक एव साक्षीति सिद्धं भवति । एतेन वेदान्तपरिभाषायां धर्म-  
राजाध्वरीन्द्रोक्तं साक्षिनानात्वं निरस्तं वेदितव्यम् ।

नान्धिति । यथा जागृतौ जायमानं यत्सुखमहमस्वाप्समित्यनुसंधानं  
तदनुसारेण सुषुप्तावविद्यावृत्तिः सुखाकाराभ्युपेयते तर्हि दुःखमहम-  
स्वाप्समित्यपि कदाचिज्जागृतावनुसंधानं जायते तदनुसारेण दुःखा-  
काराप्यविद्यावृत्तिः सुषुप्तौ कल्पनीया स्यादित्याशयः । तदानीमिति ।  
सुषुप्तौ देहाभिमानत्यागेन मनसो विलयेन च बाह्यवैषयिकदुःखानुभव-  
सामग्र्यास्तदानीमभाव एव । यद्यप्येवं बाह्यवैषयिकसुखानुभवसामग्र्या  
अपि तदानीमभाव एव तथापि विज्ञानमानन्दं ब्रह्म ( बृ. ३।१।२८ ) आनन्द  
आत्मा ( तै. २।५।१ ) इत्यादिश्रुतिष्वात्मनो नित्यसुखस्वरूपत्वोक्तेरान्तर-  
सुखस्य कारणवेहेन तद्भागस्य च सत्त्वमक्षतमेव । आत्मनो नित्यसुखस्वरू-  
पत्वे सुषुप्तिस्थानुभवोपि प्रमाणं भवति । तदुक्तं वार्तिके—

स्वानन्द्याभिमुखः स्वापे बोध्यमानोत एव च ।

पीडयते स्थादिसंपर्कसुखविच्छेदतो यथा ॥ ( बृह. संबन्धवार्तिक

१ ग ड च छ ज झ-देः स्वसाक्षि । २ ड च छ ज-झ-भावात्स । ३ ग च ज झ-  
नं केषांचिद्व्यामोह । च-नं केषांचिद्व्यामोहमाचामित्यव । छ-न केषांचिन्महामो । ४ स-  
चित्परा । ५ स ड-रहात् ।

सि. वि. १६



रूपत्वेन नित्यत्वात् । शय्यादेरसमीचीनत्वेन च दुःखमित्युपचाराहःखमहमस्वा-  
प्समिति प्रत्ययोपपत्तिः ।

अथ वा अवस्थात्रयस्यापि त्रैविध्याङ्गीकारात्सुषुप्तावपि दुःखमुपपद्यते ।  
तथा हि । प्रमाज्ञानं जाग्रज्जाग्रत् । शुक्तिरजतादिविभ्रमो जाग्रत्स्वप्नः । श्रमादिना  
स्तर्ध्वाभावो जाग्रत्सुषुप्तिः । एवं स्वप्ने मन्त्रादिप्राप्तिः स्वप्नजाग्रत् । स्वप्नेपि स्वप्ने  
मया दृष्ट इति बुद्धिः स्वप्नस्वप्नः । जाग्रद्दशायां कथयितुं न शक्यते स्वप्नाव-  
श्लो० १०२१ ) इति ।

सुषुप्तौ जीवात्मा स्वानन्दाभिमुखो भवति । अत एव बोध्यमानः सन्पी-  
डितो भवतीति तदर्थः । नन्वेवं कदाचिज्जायमानस्य दुःखमहमस्वाप्समिति  
परामर्शस्य का गतिस्तत्राह-शय्यादेरिति । सुषुप्तेः पूर्वं जाग्रदवस्थान्त्यक्षणे  
शय्यादेः काठिन्येन हस्तपादाद्यवयवसंनिवेशविशेषेण वा यद् दुःखमनु-  
भूयते तस्य सुषुप्तावपि अनुवृत्तिमारोप्य तादृशपरामर्श उपपादनीयः । वास्त-  
विकस्य दुःखस्य तु सुषुप्तिकालं गन्धोपि नास्तीति भावः ।

अथ बृहदारण्यके चतुर्थाध्याये तृतीये ज्योतिर्ब्राह्मणे वार्तिककारैः सुरेश्व-  
राचार्यैर्यदुक्तं तदनुसारेण पक्षान्तरमाह-अथ वेति । इन्द्रियवृत्तिकालीनोर्थोप-  
लम्भो जाग्रतिः । इन्द्रियवृत्त्यभावकालीनो वासनामात्रेण जायमानोर्थोपलम्भः  
स्वप्नः । कारणमात्रार्थोपलम्भः सुषुप्तिः । एतास्तिन्नोऽवस्था अर्थत्रैविध्यात्पुनः  
प्रत्येकं जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिभेदेन त्रिविधाः । अर्थो हि व्यावहारिकः प्रातिभासिको-  
ऽज्ञानभयश्चैति त्रिविधः । तथा च संकलनया नवावस्था भवन्ति । जाग्रज्जाग्रद्  
( १ ) जाग्रत्स्वप्नः ( २ ) जाग्रत्सुषुप्तिः ( ३ ) स्वप्नजाग्रत् ( ४ ) स्वप्नस्वप्नः  
( ५ ) स्वप्नसुषुप्तिः ( ६ ) सुषुप्तिजाग्रत् ( ७ ) सुषुप्तिस्वप्नः ( ८ ) सुषुप्तिः  
( ९ ) इति । प्रमाज्ञानमिति । प्रमाणजन्यो यथार्थो घटाऽपलम्भ इत्यर्थः ।  
स्तर्ध्वाभाव इति । यत्र चाहमाकारवृत्तिव्यतिरिक्ता न काचिद् वृत्तिः किं त्वज्ञान-  
विशेष एवोपलभ्यते तादृश्यवस्थेत्यर्थः । मन्त्रादीति । मन्त्रश्चायं व्यावहारिकः  
सत्यः । जागृतावपि तदुपयोगदर्शनात् । एवमेव यदत्र दीक्षितान्वये तत्पूर्वजेन  
माणपत्येन स्वप्ने कस्माच्चिद् ब्राह्मणात्सकाशाद्गणपतिमूर्तिर्लब्धा जागृतावपि सा  
तथैवास्तीक्ष्ण विनष्टा । अद्यापि सा तेषां गृहे देवागारे वर्तते इति श्रूयते । स  
मूर्तिप्रतिलम्भोपि स्वप्नजाग्रदेव । स्वप्नेपीति । यत्रैकस्मिन्स्वप्नेऽवान्तरस्वप्न-  
दर्शने तत्रावान्तरस्वप्नदृष्टा अर्थाः कल्पिता इति स्वप्नावस्थायामपि तेषामर्थानां  
कल्पितत्वेन प्रतिलम्भो भवति । जाग्रद्दशायामिति । यथा तत्रा तत्र कः सुवर्णा-  
लंकारो दृष्ट इत्येवं देवदत्तेन पृथ्वी यज्ञदत्तःऋदाचिदेवं कथयति यन्मया सुवर्णमिती-  
दानीं स्मर्यते अमुकालंकार इतीदानीं न स्मर्यते इति । यद्यपि सुवर्णदर्शनसमयेऽल-

स्थायां च यत्किंचिदनुभूयते तत्स्वप्नसुषुप्तिः । एवं सुषुप्त्यवस्थायामपि सात्त्विकी या सुखाकारा वृत्तिः सा सुषुप्तिजाग्रत् । तदनन्तरं सुखमहमस्वाप्समिति परामर्शः । तत्रैव या राजसी वृत्तिः सा सुषुप्तिस्वप्नः । तदनन्तरमेव दुःखमहमस्वाप्समिति परामर्शोत्पत्तिः । तत्रैव या तामसी वृत्तिः सा सुषुप्तिसुषुप्तिः । तदनन्तरं गाढं मूढोहमिति परामर्शः । यथा चैतत्तथा वासिष्ठवार्तिकामृतादौ स्पष्टम् ।

एवमध्यात्मं विश्वः । अधिभूतं विराट् । अधिदैवं विष्णुः । अध्यात्मं कारदर्शनमावश्यकमेव तथापि तद्दर्शनसामान्यं न तु निरीक्षणमिति संस्काराजनकत्वात्सृष्टिप्रतिबाधाधायै न भवति । तादृशः संस्काराजनको यः स्वप्नेऽर्थोपलम्भः सा स्वप्नसुषुप्तिः । सुखाकारोति । सुखस्यात्मस्वरूपत्वेन सत्यत्वात्तदुपलम्भः सुषुप्तिजाग्रत् । तत्रैव येति । दुःखस्य तु राजस्या वृत्त्या प्रातिभासिकस्योपलम्भ इति स सुषुप्तिस्वप्नः । शय्यादिरसमीचीनत्वेन दुःखोपचार इति प्रथमे पक्षे अथ वेत्यादिनोपपादितेऽस्मिन् द्वितीये पक्षे च सुषुप्त्यवस्थायाम् वस्तुतो दुःखं नास्तीति समानमेव । इयांस्तु विशेषः । प्रथमे पक्षे सुषुप्त्यवस्थातः पूर्वं विद्यमानस्य दुःखस्य संसर्गः केवलः सुषुप्तौ कल्प्यते । द्वितीये तु सुषुप्त्यवस्थायामपूर्वमेव दुःखं कल्प्यत इति । एवमास्मिन्मते ( पृ. ८८ पं. १० ) इत्यारभ्य स्पष्टम् ( पृ. १३९ पं. ५ ) इत्यन्तेन प्रबन्धेन न जाग्रदित्यष्टमपद्यार्थप्रदर्शनाय पद्यघटकजाग्रदादिपदार्था विवेचिताः । तेषामविद्यात्मकत्वं चापपादितम् ।

अथ प्रसङ्गान्तःकरणशुद्धयर्थमध्यात्मादीनामैक्यभावनोपपादकमुपासनाप्रकारं प्रदर्शयति—एवमध्यात्ममिति । एक एव हृत्पदार्थ आत्मा पारमार्थिकः । इत्थं च सर्वं प्रातीतिकं तत्रैवाविद्याकाल्पितं मिथ्याभूतम् । तथा च दृश्यस्यावान्तरभेदा अव्याकृताद्यस्तदुपाधिका ईश्वरादयो दृग्भेदाः सत्त्वादिगुणभेदेन विष्णुब्रह्मरुद्रभेदास्तत्कार्याणि तथाध्यात्माधिदेवाधिभूतभेदा जाग्रदाद्यवस्थाभेदाश्च सर्वे कल्पनामात्रशरीरा मिथ्याभूता एवेत्येवमैक्यभावनया हिरण्यगर्भलोकप्राप्तिरन्तःकरणशुद्धिद्वारा क्रममुक्तिश्च भवति । उपाधिविलयेनैक्यसाक्षात्कारे तु साक्षात्सद्य एव मोक्षप्राप्तिः ।

अत्रैवं बोध्यम् । अध्यात्ममित्यत्रात्मशब्दः शरीरवाची । शरीरं स्थूलशरीरं लिङ्गशरीरं कारणशरीरं वाधिकृत्य स्थितः शरीर आत्मा तदवस्थाध्यात्मात्मशब्दनोच्यन्ते । भूतं स्थूलं सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं वाधिकृत्य स्थिता अव्याकृताद्यर्थोपासनाः सत्त्वाद्यध्याधिभूतशब्देनोच्यन्ते । इदं सत्त्वरजस्तमोमयं गुण-

१ छ ज-नन्तरं दुःखः । २ छ च-शोपपत्तिः । एवं तामसी वृत्तिः सुषुप्तिसुषु । ज-शोपपत्तिः । तत्रैव । ३ छ-शोपपत्तिः । एवं तामसी । ४ छ च छ श-हमाप्समिति । ज-हमस्वाप्समिति । ५ छ-कादौ स्प ५ इ-वं ब्रह्मा । अध्यात्मं जाग्रत् । अधिदैवं सृष्टिः । अधिभूतं रजोगुणः । एवमध्यात्मं तेजसः । अधिभूतं हिरण्यगर्भः । अधिदैवं विष्णुः । अध्यात्मं स्वप्नः । अधिदैवं पालनम् । अधिभूतं सत्त्वगुणः । एवमध्यात्मं प्राज्ञः ।

जाग्रत् । अधिदैवं पालनम् । अधिभूतं सत्वगुणः । एवमध्यात्मं तैजसः । अधि-  
भूतं हिरण्यगर्भः । अधिदैवं ब्रह्मा । अध्यात्मं स्वप्नः । अधिदैवं सृष्टिः ।  
अधिभूतं रजोगुणः । एवमध्यात्मं प्राज्ञः । अधिभूतमध्याकृतम् । अधिदैवं रुद्रः ।  
अध्यात्मं सुषुप्तिः । अधिदैवं प्रलयः । अधिभूतं तमोगुणः । एवमध्यात्मा-  
धिभूताधिदैवानामेकत्वात्प्रणवावयवत्रयसहितानामुपहितानामेतेषामैक्योपासनया  
हिरण्यगर्भलोकप्राप्तिः । अन्तःकरणगुद्धिद्वारा क्रममुक्तिश्च । एतत्सर्वोपाधिनिराक-  
वर्गमधिकृत्य स्थिता देवतास्तत्कार्यं चाधिदैवशब्देनोच्यते । तत्रोद्भूतसत्त्वगुणा  
स्थूलजडसमष्टिर्विराडाख्या सत्त्वप्रधानजाम्बुद्वयस्था सत्त्वप्रधानस्थूलजडद्वय-  
ष्ट्याभिमानी विश्वाख्या जीवः सात्त्विककार्यपालनकर्त्री विष्णुदेवता चेत्येकः  
समूहः । उद्भूतरजोगुणा सूक्ष्मजडसमष्टिर्हिरण्यगर्भाख्या रजःप्रधानस्वप्नावस्था  
रजःप्रधानसूक्ष्मजडद्वयष्ट्याभिमानी तैजसाख्या जीवो राजसकार्यसृष्टिकर्त्री ब्रह्म-  
देवता चेति द्वितीयः समूहः । उद्भूततमोगुणा सूक्ष्मतरा जडसमष्टिरव्याकृ-  
ताख्या तमःप्रधानसुषुप्तवस्था तमःप्रधानसूक्ष्मतरजडद्वयष्ट्याभिमानी प्राज्ञा-  
ख्या जीवस्तामसकार्यप्रलयकर्त्री रुद्रदेवता चेति तृतीयः समूहः । प्रणवस्योका-  
रस्यावयवभूता अकारोकारमकारास्त्रया वर्णा एषां त्रयाणां समूहानां क्रमेण  
वाचकाः । ऐक्यभावना चेत्यम्-अकारो वाचकः । प्रथमः समूहश्च तद्वाच्यः ।  
वाच्यवाचकयोरभेदाद्वाच्यपेक्षया वाचको भेदेन न भावनीयः । एवं द्वितीय-  
समूहवाचक उकारो वाच्यद्वितीयसमूहापेक्षया भेदेन न भावनीयः । मकारोप्येवं  
तृतीयसमूहापेक्षया भेदेन न भावनीयः । ततः प्रथमसमूहः स्वकारणीभूतद्वितीय-  
समूहापेक्षया भेदेन न भावनीयः । कार्यकारणयोरैक्यात् । ततो द्वितीयसमूहः  
स्वकारणीभूततृतीयसमूहापेक्षया भेदेन न भावनीयः । समूहे च समष्ट्यपेक्षया  
व्यष्टिर्भेदेन न भावनीया । अनवरतात्मैक्यभावनाभ्यासेन चोत्तरोत्तरं मूर्ता-  
मूर्ताद्याकृतमिथ्यात्वनिश्चयपूर्वकमात्मैक्यनिश्चयदाढर्ये सति विगलितनिःशे-  
पदोषः सत्यलोकं गतो विशुद्धान्तःकरणः प्रलयसमये मूर्तामूर्तविलयं प्रत्यक्षी-  
कुर्वन्पवृंहितमिथ्यात्वसंस्कारो निर्विकल्पाखण्डब्रह्मात्मैक्यसाक्षात्कारो लेश-  
तोप्यनवशिष्टाव्याकृताभिमानो बन्धात्प्रमुच्यते । यथा कश्चित्कार्यार्थी गच्छ-  
न्मार्गं रज्जुसर्पं दृष्ट्वा भिया परावृत्तो विरतगतिर्नायं सर्प इत्यात्तेन संबोधितः  
पुरः प्रवर्तमानोपि यावद्दूरत्वादिदोषं शनैरेव गच्छति । अपगते तु दूरत्वादिदोषे  
सर्पविलयं रज्जुसाक्षात्कारादभयं गतो भवति तद्वत् । एषा क्रममुक्तिः । यस्य  
तु पूर्वपुण्यौघपरिपाकवशात्केनचिद्द्वयालुना ब्रह्मविदोपादिष्टात्मतत्त्वस्यैवैवात्म-  
ज्यातिराविर्भवति तस्य सद्य एव तद्विरुद्धस्याविद्यामयस्य मूर्तामूर्ताव्याकृ-  
तात्मकनिःखिलप्रपञ्चस्य युगपदेव विलये सद्यो मुक्तिः । एषा जीवन्मुक्तिः । तदाह-  
एतत्सर्वेति । तस्य तावदेव चिरम् ( छा० ६।१।१२ ) इति न्यायेन प्रारब्धकर्म-

रणेन साक्षिचैतन्यमात्रज्ञानेन तु साक्षादेव मोक्ष इति ।

तदेवं त्रयाणामप्यवस्थात्रयसहितानां विश्वतैजसप्राज्ञानामविद्यात्मक-  
त्वादृश्यत्वेन च मिथ्यात्वादनुपहितः केवलः साक्षी तुरीयाख्योहमस्मीत्यर्थः ।  
एवं व्यवहारतः सर्वव्यवस्थोपपत्तेः परमार्थतः कस्या अपि व्यवस्थाया अभा-  
वान्न काप्यनुपपत्तिः । विस्तरेणैतत्प्रपञ्चितमस्माभिर्वेदान्तकल्पलतिकायामित्युप-  
रम्यते ॥ ८ ॥

ननु जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यवस्थासहितानां त्रयाणामपि तदभिमानिनां मिथ्या-  
त्वात्तत्साक्षिणोपि मिथ्यात्वं स्यादविशेषादित्याशङ्क्य विशेषाभिधानेन साक्षिणः  
सत्यत्वमाह—

समाप्तौ देहपातानन्तरं विदेहमुक्तिरिति बाध्यम् । एवं प्रकृताष्टमश्लोकपूर्वार्ध-  
गतजाग्रदाद्विपदार्थस्वरूपं विविच्य प्रसङ्गाद्गुपासनं मोक्षं च प्रतिपाद्येदानीं  
श्लोकोत्तरार्धं व्याचष्टे—तदेवमिति ॥ ८ ॥

अविशेषादिति । यथा जाग्रदाद्यवस्थानां मिथो व्यभिचारित्वान्मिथ्या-  
त्वेन तदभिमानिनां विश्वादीनामपि तादृशावस्थासापेक्षतया मिथ्यात्वमुक्तं  
तथा साक्षित्वस्यापि साक्ष्यसापेक्षत्वात्साक्ष्यस्य च मिथ्यात्वात्साक्षिणोपि  
मिथ्यात्वं स्यादित्याशयः । विशेषाभिधानेनिति । अतोऽन्यदार्तम् ( बृ. १।४।२ )  
इति श्रुतौ साक्षिव्यतिरिक्तस्य मिथ्यात्वाभिधानेनेत्यर्थः । अयं भावः । साक्षिणः  
साक्षित्वस्य साक्ष्यसापेक्षत्वेन मिथ्यात्वेपि चिन्मात्रस्वरूपेण तस्य न मिथ्या-  
त्वम् । सत्यं मिथ्या चेति हि मिथःप्रतिद्वन्द्विभूताद्यर्थो । यदि मिथ्याव्यतिरिक्तं  
किञ्चिदपि न स्यात्तर्हि मिथ्याभूतस्यार्थस्य मिथ्यात्वमेव न स्यादिति । नन्वेवं  
विश्वादीनामपि चिन्मात्रस्वरूपेण सत्यत्वमेवेति चेन्न । विश्वादीनां स्वरूपमन्तः-  
करणाद्युपाधिविशिष्टं न तु केवलम् । तथा चोपाधेरमिथ्यात्वात्कथं तद्विशिष्टस्य  
सत्यत्वं स्यात् । नन्वेवमपि विश्वादिस्वरूपान्तर्गतस्य चिन्मात्रस्य सत्यत्वम-  
स्त्येवेति चेत्सत्यमेतत् । तदेवान्न साक्षिणः सत्यत्वमुच्यते । साक्षिण पञ्चाधिक-  
कञ्चकप्रवेशादीश्वरत्त्वजीवत्वादिकमिति प्राशुक्तमेव । तत्र सर्वेषां कञ्चकानां  
मिथ्यात्वेपि येन कञ्चकानि गृहीतानि तस्य कञ्चकान्तर्गतस्य कस्यचित्सत्यत्व-  
मवश्यमभ्युपेतव्यं भवति । यश्च सर्वान्तर्गतः स एवान्न साक्षिशब्देन प्रतिपाद्यत  
इति बोध्यम् ।

१ झ-न्यज्ञानेन । २ च-ज्ञाने च साक्षा । ३ च ज झ-स्थासहि । ४ च छ ज झ-  
रेण चेतदस्मः ।

अपि व्यापकत्वाद्धितत्वप्रयोगात्  
 स्वतःसिद्धभावादनन्याश्रयत्वात् ।  
 जगत्तुच्छमेतत्समस्तं तदन्यत्  
 तदेकावशिष्टः शिवः केवलाहम् ॥ ९ ॥

अपीति । न दृष्टेर्दृष्टारं पश्येः ( वृ. ३।४।२ ) इति साक्षिणं प्रकृत्या-  
 तोन्यदार्तम् ( वृ. ३।४।२ ) इति श्रुतेः साक्षिणोन्यत्साक्ष्यं सर्वं जगत्तुच्छं  
 न तु साक्षी । बाधावधित्वाद् भ्रमाधिष्ठानतया ज्ञातत्वाच्च तद्बाधैर्ग्राहकाभावाच्चे-  
 त्याद्यनुक्तसमुच्चयार्थोपिशब्दः ।

अपि व्यापकत्वाद्धिति । तदन्यदित्यत्र तच्छब्देन पूर्वप्रकृतस्तुरीयः सर्वसाक्षी  
 परामृश्यते । साक्षिणः सकाशादन्यत्समस्तमेतज्जगत्तुच्छं मिथ्येति तृतीयपा-  
 दार्थः । जगतस्तुच्छत्वं हेतुगर्भं विशेषणं तदन्यदिति । तच्चातोऽन्यदात्मम् ( वृ.  
 ३।४।२ ) इति श्रुतिं हृदि निधायोक्तम् । तदन्यदित्यनेनाभिधायमानस्य साक्षिण-  
 युदासस्याक्तश्रुतिसिद्धत्वापि तदुपाद्बलनाथ पूर्वाधे व्यापकत्वादायां हेतव उक्ताः ।  
 अपिशब्देन बाधावधित्वादेसंग्रहः । न दृष्टरिति । लौकिक्या रूपाभिव्यञ्जि-  
 काया दृष्टेर्दृष्टार व्यापार दृष्टृपसाक्षिणं न पश्येः । स दृशिकर्म न भवति । अत  
 एतस्मात्साक्षिणः सकाशादन्यत्सर्वमात विनाशि मिथ्येत्यर्थः बाधावधित्वाद्धिति ।  
 यथा नेदं रजतमित्युक्तं यदि नेदं रजतं तर्हि किमेतादिति प्रश्नऽमुकामिदमित्यु-  
 त्तरं यदि न दीयते तर्हि रजतस्य बाध एव न सिध्यति । यावद्बाधावधित्वेना-  
 मुकामिदमिति न ज्ञायते तावद्रजतमपि स्यादिति संभावनायाः सत्त्वात् । एव  
 च बाधः सर्वत्र सावधिरवति सिद्धम् । निरवधस्तु बाधस्यात्मलाभ एव नास्ति ।  
 तथा च बाधावधिभूतः साक्षी बाधराहतः सिध्यति । सोऽपि बाधित इति कल्प्यते  
 चेत्तस्यापि बाधस्यान्याऽवाधिः कल्पनीय इत्यनवस्था स्यादिति भावः । भ्रमा-  
 धिष्ठानतयति । यथा शुक्तिरजतभ्रमऽधिष्ठानभूतायाः शुक्तिः शुक्तित्वेन विशे-  
 षरूपेण ज्ञानं भ्रमविरोध्यैव तथापि तस्याः सामान्यरूपेणदत्त्वेन ज्ञानं  
 भ्रमार्थमावश्यकमेव । गाढान्धकारे सामान्यरूपेणाप्याधिष्ठानाज्ञाने भ्रमा-  
 योगात् । यच्च जगद्भ्रमस्य सामान्यरूपेण ज्ञायमानमाधिष्ठानं स एव साक्षी ।  
 यदि च सोऽपि भ्रान्त्या कल्पित इत्युच्यते तर्हि तादृशभ्रमाधिष्ठानं पुनरन्यत्कि-  
 चित्कल्पनीयं स्यादित्यनवस्थाप्रसङ्ग इति भावः । तद्बाधेति । यथा नेदं रजत-  
 मित्येवमसत्यस्य रजतस्य बाधो गृह्यते तथा साक्षिणोऽसत्यत्वं तद्बाधो वक्तव्यः ।  
 स च न व शक्यते विकल्पासहत्वात् । साक्षिबाधः किमसाक्षिकः ससाक्षिको  
 वा । असाक्षिकश्चेदप्रमाणमेव । तदुक्तं पञ्चदश्यां विद्यारण्यमुनिभिः—

अथ यदल्पं तन्मर्त्यम् ( छा. ७।२।४।१ ) इति श्रुतेः परिच्छिन्नत्वतु-  
च्छत्वयोः समव्याप्तत्वात्परिच्छिन्नत्वनिवृत्त्या तुच्छत्वनिवृत्तिरित्याह—व्यापकत्वा-  
दिति । सर्वं खल्विदं ब्रह्म ( छा. ३।१।४।१ ) इति सर्वात्मत्वोपदेशेन देश-  
कालापरिच्छिन्नत्वात् । आकाशादीनां च देशकालापरिच्छिन्नत्वेऽप्योपेक्षिकमहत्त्वा-  
त्तेन व्यापकत्वोपचारात् ।

बाधः किंसाक्षिको ब्रूहि न त्वसाक्षिक इष्यते ( प. द. ३।२९ )

इति । असाक्षिकं वस्तु सिध्यति चतसर्वत्रैवाव्यवस्था व्यवहारविलोपिनी  
प्रसज्येतेति तद्भावः । ससाक्षिकश्चैत व्याघातः । मूकाहमित्युक्तिवत् । यदि मूको  
नोक्तिरथोक्तिर्न मूकः । तथा यदि साक्षी न साक्षिबाधोऽथ साक्षिबाधो न  
साक्षीति ।

अथ यदिति । छान्दोग्ये सप्तमाध्याये चतुर्विंशे खण्डे यत्र नान्यत्पश्यति स  
भूमा यत्रान्यत्पश्यति तदल्पं यो वै भूमा तदमृतमथ यदल्पं तन्मर्त्यमित्युक्तम् ।  
भूमा व्यापकम् । अल्पमव्यापकं परिच्छिन्नम् । अमृतमविनाशि । मर्त्यं विनाशि ।  
अत्र यदल्पं तन्मर्त्यमिति श्रुत्या यद्यत्परिच्छिन्नं तत्तद्विनाशीति व्याप्तिरुच्यते  
ननु यथा यत्र यत्र धूमस्तत्र तत्राक्षिरिति व्याप्तावुच्यमानायां धूमसत्त्वे निय-  
मेनाग्निः सिध्यतु नाम । धूमाभावे त्वाग्निः स्याद्वा न वेत्यनियम एव । तथा यद्य-  
त्परिच्छिन्नं तत्तद्विनाशीति व्याप्तावुच्यमानायां परिच्छिन्नस्य विनाशित्वं निय-  
मेन सिध्यतु । अपरिच्छिन्नं व्यापकं तु विनाशि वा स्याद्विनाशि वेत्यनियम  
एवेति यद्यद्विनाशि तत्तत्परिच्छिन्नमिति व्याप्तिर्न सिध्यति । तथा च परिच्छि-  
न्नत्वाविनाशित्वयोः समव्याप्तिर्न सिध्यतीति चेन्न । यो वै भूमा तदमृतमित्यनेन  
पूर्ववाक्येन यद्यत्परिच्छिन्नं तत्तद्विनाशीत्येवमपरिच्छिन्नत्वाविनाशित्वयोर-  
न्वयव्याप्तौ सिद्धायां तदभावयोर्द्वयतिरेकव्याप्तिरथादेव सिध्यति । सा च यद्य-  
द्विनाशि न भवति तत्तदपरिच्छिन्नमपि न भवतीति । इयमेवोभयत्र नञ्द्वय-  
त्यागेनोच्यमाना यद्यद्विनाशि तत्तत्परिच्छिन्नमित्याकारा भवतीति परिच्छि-  
न्नत्वाविनाशित्वयोः समव्याप्तत्वं सिद्धम् । विनाशित्वं तुच्छत्वम् । सर्वं खल्विति ।  
खल्वित्यव्ययं वाक्यालंकारे निश्चये वा । समस्तमिदं ब्रह्मैव । बृहत्त्वाद् व्यापकत्वाद्  
ब्रह्म । अत्र श्रुतावसंकुचितार्थेन सर्वशब्देन चतुर्दशभुवनतामकः सर्वो देशो भूत-  
भाविष्यद्वर्तमानात्मकः सर्वः कालश्च संगृह्यते । ईदृशदेशकालव्यापकं च वस्तु  
देशकालापरिच्छिन्नमेव सिध्यति । तथा च साक्षिणो ब्रह्मणः परिच्छिन्नत्वाभा-  
वाद्द्विनाशित्वाभाव इति सत्यत्वं साक्षिणः सिद्धम् । नन्याकाशस्य व्यापकत्वं  
लोके प्रतीयते । तथा चोक्तनियमेन तदप्यविनाशि स्यादित्यत आह—आकाशा-  
दीनामिति । आदिपदेन वायुसंग्रहः । आकाशस्य यन्मूलकारणं तदेकदेशस्याका-

ननु सर्वव्यापकत्वेन नित्यत्वाद्भावरूपत्वाच्चात्मा न दुःखनिवृत्तिरूपः । नापि सुखरूपः । सुखस्यानित्यत्वेन नित्यात्मस्वरूपत्वानुपपत्तेः । तथा चात्मस्वरूपो मोक्षोऽपुरुषार्थ एवेत्याशङ्क्य नेत्याह—हितत्वप्रयोगादिति । हितत्वं पुरुषार्थत्वम् । तदेतत्त्रेयः पुत्रात्रेयो वित्तात्रेयोन्यस्मात्सर्वस्मादन्तरन्तरं यदयमात्मा ( बृ. १।४।८ ) यो वै भूमा तत्सुखम् ( छा. ७।२।३१ ) एष एव परमानन्दः ( बृ. ४।३।३३ ) विज्ञानमानन्दं ब्रह्म ( बृ. ३।९।२८ ) इत्यादिश्रुतिभिस्तस्य परमानन्दरूपत्वोपदेशात् ।

शरूपेण परिणामादाकाशस्य देशतः परिच्छिन्नत्वम् । आत्मन आकाशः संभूतः ( तै. २।१।१ ) इत्यादिसृष्टिश्रुतौ चाकाशस्य सृष्ट्याारम्भे उत्पत्तिवर्णनेन प्राग्भावबोधनात्कालतः परिच्छिन्नत्वम् । तथा च वस्तुगत्याकाशस्याव्यापकत्वमेव । आकाशकार्यभूतवाय्वाद्यपेक्षयाकाशस्य महत्त्वदर्शनाल्लोकप्रतीतिर्निर्वाह्या । वायुविषयेऽप्येवमेवेति बोध्यम् ।

ननु सर्वोति । साक्षिभूतस्यात्मनोऽप्याकाशादिवृत्तित्यत्वमापेक्षिकमेव न त्वान्त्यन्तिकामित्यङ्गीकार्यम् । अन्यथात्मस्वरूपप्राप्तये जायमाना मुमुक्षोः प्रवृत्तिरनुपपन्ना स्यात् । प्रवृत्तिश्च द्विविधा सुखार्था दुःखनिवृत्त्यर्था च । तृतीयं तु प्रवृत्तिनिमित्तं लोके न किञ्चिदालक्ष्यते । तथा चाविद्यमानं यत्सुखमाविद्यमाना वा या दुःखनिवृत्तिस्तदनुपपत्तये प्रवृत्तिर्जायते । साक्षिभूतस्यात्मन आत्यन्तिकानित्यत्वे तु तस्योत्पत्तिर्न संभवतीति न स आत्मा सुखं तस्य नापि दुःखनिवृत्तिरूपो वक्तुं शक्यः । किं च दुःखनिवृत्तिर्दुःखध्वंसरूपा । ध्वंसश्चाभावो न तु भावः । साक्षिभूत आत्मा तु भावरूप एवेति तस्य दुःखनिवृत्तिरूपत्वं सुतरां वक्तुं शक्यम् । तथा चात्मस्वरूपप्राप्तये द्विविधाया अपि प्रवृत्तैर्वक्तुं शक्यतया पुरुषेणाध्यमानत्वाभावादात्मस्वरूपस्य मोक्षस्य पुरुषार्थत्वं न संभवतीत्याशयः । तदेतदिति । तदेतत्साक्ष्यात्मस्वरूपं पुत्रादपि प्रियतरं हिरण्यरत्नादिकाद्वित्तादपि प्रियतरम् । तथा लोके यदन्यत्किञ्चित्पुत्रवित्तापेक्षयाप्यधिकाप्रियत्वेन प्रसिद्धं शरीरादिकं तस्मादप्येतदात्मतत्त्वं प्रियतरम् । यतो ब्राह्मणेक्षयान्तरमाधिकं प्रियं भवति । आत्मा त्वान्तरस्याप्यान्तरः । अतः सर्वमन्तर्व्याप्तोतीत्यात्मेति निरुक्त्या तस्य सर्वान्तरत्वादित्यर्थः । यो वै भूमेति । यो भूमा निरतिशयमहंस्तदेव सुखं नाल्पे सुखमस्ति । अल्पस्याधिकतृष्णाहेतुत्वात् । तृष्णा च दुःखबीजम् । तथा चाल्पे न सुखं किं तु भूयैवेत्यर्थः । परमानन्दरूपत्वेति । तथा चात्मन आनन्दरूपत्वात्तत्स्वरूपो मोक्षः सुखार्थाभिर्मुमुक्षुभिः पुरुषैरर्थ्यत इति मोक्षस्य पुरुषार्थत्वं

१ स-स्थाप्यनित्य । २ ड-एषोस्य परमानन्दः । एष सेवानन्दयाति । विज्ञा । ३ ज-तिभ्यस्नस्य । ४ छ-पत्वनाप ।

तस्य च नित्यत्वेपि लोके धर्मजन्यतत्तदन्तःकरणवृत्तिव्यङ्ग्यतया तदुत्पात्तिविना-  
शोपचर्यैः । अज्ञानन्यवाहितस्य च तस्याप्राप्तस्यैव ज्ञानमात्रादविद्यानिवृत्त्या प्राप्ति<sup>१</sup>-  
रिव भवतीति तदुद्देशेन मुमुक्षुप्रवृत्तेरुपपत्तिः । अध्यस्तस्य प्रपञ्चस्य दुःखस्वरू-  
पस्याधिष्ठानत्वात्स एवाभाव इति दुःखाभावरूपत्वेनापि तस्य पुरुषार्थता ।

ननु मोक्षे सुखं संवेद्यते न वा । नाद्यः । तदानीं देहेन्द्रियाद्यभावेन  
तद्व्यञ्जकाभावात् । व्यञ्जकाभावेपि तत्संवेदनाभ्युपगमे संसारदशायामपि तथा  
प्रसङ्गात् । न द्वितीयः । अपुरुषार्थत्वापत्तेः । ज्ञायमानस्यैव तस्य पुरुषार्थत्वात् ।  
अत एव शर्करातद्भोजिनोरिवेति वैष्णवंमन्यानामुद्गार इति चेन्नोत्याह—स्वतः-  
सिद्धम् । न च मोक्षसुखस्योत्पन्नत्वे विनाशावश्यंभाव इति मोक्षस्यानित्यत्वं  
स्यादिति वाच्यम् । तस्यात्यन्तिकानित्यत्वेन तस्योत्पत्तिविनाशाभावात् । मुमु-  
क्षूणां प्रवृत्तेस्तु न मोक्षसुखोत्पादनार्था किं तु मोक्षसुखाभिव्यक्तये । एतावता  
सुखाथैव सा प्रवृत्तिः । किं च लोकेपि सर्वत्र सुखार्था प्रवृत्तिरीदृश्येव । यतो  
लोकेनभूयमानं वैषयिकं सुखमपि नांकादात्मस्वरूपभूतात्सुखादतिरिक्तमिति न  
तद्विशयेन्द्रियसंयोगादुत्पद्यते किं त्वभिव्यज्यते । तच्च लौकिकं वैषयिकं सुखसु-  
कात्मस्वरूपभूतसुखस्य शततमीमपि कलां न स्पृशतीत्यन्यत् ।

नन्वेवं लौकिकसुखस्याप्यात्मस्वरूपभूतात्सुखादनतिरिक्तयात्यन्तिकानि-  
त्यत्वाङ्गीकारे उत्पन्नं सुखं विनष्टं सुखमिति व्यवहारः कथमिति चेत्तत्राह—तस्य चेति  
यथा वायुसंयोगगतावुत्पत्तिविनाशौ शब्द उपचर्येते उत्पन्नः शब्दो विनष्टः शब्द  
इति तथात्रान्तःकरणवृत्तिगतावुत्पत्तिविनाशौ सुख उपचर्येते इति भावः । नन्वात्मा  
न कस्यचिद्विप्रकृष्टो नापि व्यवहित इति न तत्स्वरूपभूतस्य सुखस्यानभिव्यक्तिः  
किं तु सदाभिव्यक्तिरेवेति मुमुक्षूणां प्रवृत्तिर्नोपपद्यत इति चेत्तत्राह—अज्ञानव्यव-  
हितस्येति । एवमात्मस्वरूपस्य मोक्षस्य सुखात्मकत्वेन मुमुक्षूणां प्रवृत्तिमुपपा-  
द्येदानीं तस्य दुःखनिवृत्तिरूपत्वेनापि मुमुक्षूणां तत्र प्रवृत्तिमुपपादयति—अध्य-  
स्तस्येति । दुःखरूपः प्रपञ्चो ह्यात्मन्यध्यस्यत इत्यात्मा तदधिष्ठानम् । अभाव-  
आधिकरणरूप एवेत्यात्मस्वरूपैव दुःखनिवृत्तिरिति भावः । एवं चात्मस्वरूपो  
मोक्षः सुखरूपतया दुःखनिवृत्तिरूपतया च मुमुक्षुभिः पुरुषैरर्थ्यत इति साक्षि-  
भूतस्यात्मनः पुरुषार्थत्वं सिद्धम् । परमपुरुषार्थत्वेन च तस्यात्यन्तिकानित्यत्वा-  
त्सत्यत्वमेव न मिथ्यात्वम् । अतस्तद्व्यदिति तच्छब्दपरामृष्टस्य साक्षिणः पर्यु-  
दासे हिलन्वप्रयोगादिति हेतुरुपपन्नो भवति ।

तत्संवेदनाभ्युपगम इति । अखण्डानन्दसाक्षात्काराभ्युपगम इत्यर्थः ।  
अत एवेति । जीवब्रह्मणोरैक्यमसहमाना द्वैतवादिनो माध्वा इत्थं वदन्ति-

१ ज—णव्यङ्ग्य । २ ज—चारात् । अज्ञा । ३ ज—सिर्भव । ४ च छ ज ह—वृत्त्युपपत्तिः ।  
५ ह—पार्थिवम् । ननु ।  
सि. वि. १९



सिद्धभावादिति । स्वप्रकाशज्ञानरूपत्वादित्यर्थः । यद्यपि संसारदशायामविद्यावृतस्वरूपत्वादात्मा परमानन्दरूपतया न प्रथते तथापि<sup>३</sup> विद्यया अविद्यानिवृत्तो स्वप्रकाशतया स्वयमेव परमानन्दरूपेण प्रकाशत इति न व्यञ्जकापेक्षा ।

ननु सुखस्य स्वप्रकाशज्ञानरूपत्वेऽपि नात्मरूपता । ज्ञानस्य धात्वर्थरूपतया क्रियात्वेन साश्रयत्वात् । जानामीति प्रतीतः ज्ञानमहमस्मीत्यप्रतीतेश्च । तथा च कथमद्वैतवाद इत्याशङ्क्य नेत्याह—अनन्याश्रयत्वादिति । यत्साक्षादपरो-

मोक्षावस्थायां जीवां ब्रह्मस्वरूपश्रेष्ठब्रह्मणः सुखरूपत्वात्तदभिन्नस्य जीवस्य सुखस्वरूपत्वेऽपि न सुखप्रकाशः । सुखसंवेदनाभावात् । अतो मोक्षावस्थायां ब्रह्मणः सकाशाद्भेदमेव जीवस्यावस्थितिर्वाच्या । तथा हि सति ब्रह्मस्वरूपसुखस्य संवेदनं जीवस्योपपद्यते । यथा शर्कराभोजिनो माधुर्यसंवेदनात्सुखं न तु शर्करातादात्म्येनावस्थितस्य लाष्टादः । तत्संवेदनाभावादिति । स्वप्रकाशेति । आत्मा हि न वैशेषिकाभिमत इव ज्ञानाश्रयोस्माभिः स्वीक्रियते । किं तु ज्ञानस्वरूप एव । तथा च तस्य संवेदनरूपत्वादेव नोक्तशङ्काकलङ्कावकाश इति भावः । संवेदनेन च तदितरत्सिद्ध्यति । संवेदनं तु स्वतःसिद्धमेव । अन्यथानवस्थाप्रसङ्गः । एवं स्वतःसिद्धस्य तस्य संवेदनस्य नित्यत्वं स्वीकार्यम् । अनित्यत्वे तदभावावस्थायां जगदान्धप्रसङ्गः । किं च संवेदनमेव यदि लुप्येत हन्त किमाश्रया पुनः सृष्टिः स्यात् । तथा च संवेदनरूपस्य साक्षिणः सत्यत्वमवश्यमभ्युपेत्यमिति तदन्यादिति पर्युदासे स्वतःसिद्धभावादिति हेतुरुपपद्यते । नन्वात्मस्वरूपभूतं सुखं स्वतःसिद्धं चेतुकुतः संसारावस्थायां न भाति । अविद्यया तिरोभाव इति चेत्कथं मोक्षं तदभिव्यक्तिः । तदानीं देहेन्द्रियादेरभिव्यञ्जकाभावादिति चेत्सन्नाह—यद्यपीति । न व्यञ्जकापेक्षेति । यथा जडो घटादिर्न स्वप्रकाशः किं तु परप्रकाश इति व्यञ्जकमन्तःकरणवृत्त्यादिकमपेक्षते । दीपस्तु तमोनिरसनद्वारान्तःकरणवृत्तावुपयुज्यते न तु स्वातन्त्र्येण तस्य घटादिव्यञ्जकत्वम् । अन्धस्यापि तदभिव्यक्तिप्रसङ्गात् । प्रकृते सुखरूपं साक्षिचैतन्यं स्वतःसिद्धत्वाच्चान्तःकरणवृत्त्यादिकं व्यञ्जकमपेक्षते । तत्त्वविद्या त्वविद्यां निरासयतीत्येव न तु तद्वद्वारा सा कस्याच्चिद्व्यञ्जकस्योपकारिका भवतीति भावः ।

कथमद्वैतवाद इति । किं तु संवेदनं तद्भिन्नसत्ताश्रयः साक्षी चेति द्वैतवाद एवोक्तप्रतीत्यनुसारेणाङ्गीकार्यः स्यात् । अङ्गीकृते च द्वैते संवेदनेतरस्य साक्षिणां घटादिवाग्निमथ्यात्वमेव स्यात्तु सत्यत्वमित्याशयः । यत्साक्षादिति । अपरोक्षादित्यस्यापरोक्षमित्यर्थः । प्रत्यक्षमिति यावत् । यद्ब्रह्म साक्षात्प्रत्यक्षज्ञानरूपं य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्वेत्यर्थः । प्रमाणद्वारा प्रत्यक्षरूपतां

क्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः ( वृ. ३।४।१ ) सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ( तै. २।१।१ ) विज्ञानमानन्दं ब्रह्म ( वृ. ३।९।२८ ) इत्यादिश्रुतेः स्वप्रकाशज्ञानानन्दरूप एवात्मा । अन्तःकरणतादात्म्याध्यासेन च तद्दृत्तौ ज्ञानाध्यासाज्ज्ञानामीति तदाश्रयत्वप्रतीतिः । धात्वर्थत्वमुत्पत्तिविनाशवत्त्वं चान्तःकरणवृत्तेरेवेति ज्ञप्तिरूपमुख्यज्ञानस्य सर्वाधिष्ठानत्वेनान्याश्रयत्वाभावान्न द्वैतापत्तिः । तेन ज्ञानसुखात्मक आत्मा सत्यस्तद्भिन्नं सर्वं जगदसत्यमिति सिद्धम् ॥ ९ ॥

ननु सर्वस्य जगतस्तुच्छत्वे तन्निषेधेनात्मतत्त्वप्रतीतिर्न स्यात् । न हि शशविषाणं निषिध्यते । क्वचित्प्रमितं क्वचिन्निषिध्यत इति न्यायात् । तथा च

ब्रह्मणो वारयितुं साक्षात्पदम् । अत्र श्रुतावपरोक्षादित्यनेन सत्यं ज्ञानमिति श्रुतौ ज्ञानमित्यनेन विज्ञानमानन्दमिति श्रुतौ विज्ञानमित्यनेन च ब्रह्मणो ज्ञानस्वरूपत्वमेवोच्यते न तु ज्ञानाश्रयत्वम् । ननु तर्ह्यहं जानामीति प्रतीतिः का गतिरत आह--अन्तःकरणेति । अयं भावः । घटः प्रकाशत इति लोके व्यपदिश्यते । तत्र घटो जडत्वाच्च प्रकाशस्वभावः । किं तु तादृशघटाद्यधिष्ठानभूत आत्मा ज्ञानरूपत्वात्प्रकाशस्वभावः । अन्तःकरणवृत्तिश्च घटं स्वच्छतामापादयति । ततोधिष्ठानभूत आत्मा घटस्वरूपेण प्रकाशत इति वस्तुस्थितिः । प्रकाशश्च ज्ञानमेवेति तत्साधनभूतायामन्तःकरणवृत्तौ ज्ञानत्वमुपचर्यते । तादृशज्ञानाश्रयं च यद्यप्यन्तःकरणमेव तथापि तादृशान्तःकरणतादात्म्याध्यासादात्मापि तादृशज्ञानाश्रय इत्युपचर्यते । अतोहं जानामीति प्रतीतिरूपपक्षा भवति । एतच्च यदौपचारिकमन्तःकरणवृत्तिरूपं ज्ञानं तदेव ज्ञाधातुवाच्यं कियारूपं साश्रयं च । मुख्यं ज्ञानं तु न धातुवाच्यं कियारूपं नापि साश्रयम् । किं त्वात्मस्वरूपमेव । अतो न द्वैताङ्गीकारप्रसङ्गः । एवं च संवेदनस्वरूपस्य साक्षिभूतस्यात्मनः संवेदनेतरत्वाभावेन न घटादिवन्मिथ्यात्वं किं तु सत्यत्वमेवेति सिद्धम् । अन्याश्रयत्वेति । बहुव्रीहेस्त्वप्रत्ययः । मुख्यज्ञानस्यान्याश्रितत्वाभावादित्यर्थः । उपसंहरति--तेन ज्ञानसुखात्मक इति ॥ ९ ॥

जगतस्तुच्छत्वमसहमानो वैशेषिकमतानुसारेणाक्षिपति--ननु सर्वस्येति । न हि शशोति । शशः प्राणिविशेषः । विषाणं शृङ्गम् । शशस्य च शृङ्गं कालत्रयेऽपि नास्त्येवेति वस्तुस्थितिः । तदनुसारेण शशस्य शृङ्गं नास्तीति प्रतीतिः सर्वसमता । अत्र शृङ्गं निषेध्यम् । तदेव प्रतिशोभि । शशस्तु तादृशनिषेधाधिकरणत्वेन प्रतीयते । निषेध्यस्य शृङ्गस्य प्रमितस्तु गोमहिष्यादौ वर्तते । प्रमितिः

१ ग-रणाद्युपाधितादा । २ स छ-पमुखज्ञा । ३ च छ ज झ-भे च सर्वा । ४ छ-त्वेन नत्प्रनिषेधे । ५ झ-त्वेन तन्नि । ५ छ ज झ-प्रतिपत्तिर्न ।

निषेधानुपपत्त्यैव न जगत्तुच्छमिति । नेत्याह—

न चैकं तदन्यद्द्वितीयं कुतः स्यात्

न वा केवलत्वं न चाकेवलत्वम् ।

न शून्यं न चाशून्यमद्वैतकत्वात्

कथं सर्ववेदान्तसिद्धं ब्रवीमि ॥ १० ॥

न चैकमिति । एकत्वसंख्यायोग्येकम् । तदपेक्षाबुद्धिजन्यद्वित्वसंख्यायोगि द्वितीयम् । तत एकाभावे द्वितीयं कुतः स्यात् । द्वितीयं च तृतीयादीनामुपलक्षणम् । नन्वेकमेवाद्वितीयम् ( छा. ६।२।१ ) इति श्रुत्यैकत्व प्रतिपाद्यते । नेत्याह--न वा केवलत्वमिति । केवलत्वमेकत्वम् । तस्याविद्यात्मकत्वात् । यद्यात्मन एकत्वं श्रुत्या न प्रतिपाद्यते तर्हि प्रत्यक्षादिप्रमाणवशादनेकत्वमेव स्यादिति । नेत्याह--न चाकेवलत्वमिति । अकेवलत्वमनेकत्वम् । नेह नानास्ति किञ्चन ( बृ. ४।४।१९ ) एकमेवाद्वितीयम् ( छा. ६।२।१ ) अथात आदेशो प्रमाज्ञानं यथार्थानुभवः । नेदं शशशङ्कमिति तु कस्यापि प्रतीतिर्न भवति । तत्र निषेधाधिकरणत्वेनेदमर्थस्य प्रतीतिः । निषेधत्वेन तु शशशङ्कस्य विशेषणविशिष्टस्येति वक्तव्यम् । तादृशस्य विशेषणविशिष्टस्य शशशङ्कस्य तु न कस्यापि क्वापि प्रमातेः । एतदनुरोधेन प्रतियोगिज्ञानं निषेधे कारणमिति कार्यकारणभावः सर्वैरपि स्वीक्रियते । इयांस्तु विशेषः-वैशेषिका हि प्रतियोगिज्ञानं भ्रमप्रमासाधारण्येन ज्ञानत्वेन सामान्यरूपेण न निषेधे कारणं किं तु प्रमात्वेन विशेषरूपेणैवेति वदन्ति । तद्गौरवपराहतत्वात्सामान्यरूपेण प्रतियोगिज्ञानमात्रस्य कारणत्वं बाधकाभावाच्चाद्वैतवेदान्तिनो नाद्रियन्ते । तत्र वैशेषिकमतानुसारेणायमाक्षपः ।

न चैकमिति । तस्मात्साक्षिचैतन्यात्सकाशादन्यदेकमपि किञ्चिन्नास्ति कुतो द्वितीयं स्यादित्यर्थः । अथ वा साक्षिचैतन्यमेकत्वसंख्याविशिष्टं न भवति । निर्गुणम् ( चू. ७।२ ) इति श्रुतौ तस्य गुणराहित्यबाधनेन तत्रैकत्वसंख्याया अभावात् । एवं तस्यैकत्वाभावे तदपेक्षं द्वितीयं कुतः स्यादित्यर्थः । तदपेक्षाबुद्धीति । अयमेकायमेक इत्याद्यनेकैकत्वविषयकं ज्ञानमपेक्षाबुद्धिः । तथा च द्वित्वादिसंख्यात्पद्यते । तदुक्तं भाषापरिच्छेदे-

द्वित्वादयः परार्थान्ता अपेक्षाबुद्धिजा मताः ( भा. प. १०७ )

इति । तस्याविद्यात्मकत्वादिति । साक्षिचैतन्य एकत्वसंख्याप्याविद्याकल्पितैव श्रुत्यानूद्यते । नेहति । नाना अनेकम् । इह किञ्चिदप्यनेकं नास्तीत्यर्थः । एकमेवेति । अत्र श्रुतावेकमिति पदस्य नैकत्वसंख्याप्रतिपादने तात्पर्यं किं त्वेकत्वविरुद्धस्य नानात्वस्य निषेध एव तत्तात्पर्यमित्यभिप्रायेणेदम् । अथात इति । अथ सत्य-

१ च छ झ-ज गनस्तुच्छत्वमिति । २ ग ड च छ ज झ-नामप्युप । ३ ग छ ज-वियक्तत्वा ।

नेति नेति ( वृ. २।३।६ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । तर्हि सर्वप्रतिषेधाच्छून्यमेव स्यादिति । नेत्याह—न शून्यमिति । असन्नेव स भवति असद्ब्रह्मेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद सन्तमेनं ततो विदुरिति ( तै. २।६।१ ) सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ( तै. २।१।१ ) सदेव सोम्येदमग्र आसीत् ( छा. ६।२।१ ) इत्युपक्रम्य ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि ( छा. ६।८।७ ) इत्यादिश्रुतिभिः सत्यत्वप्रतिपादनात्सर्वभ्रमाधिष्ठानत्वात्सर्वबाधावधित्वाच्च । तर्हि सत्यत्वज्ञानत्वादिधर्मवदपि स्यात् । नेत्याह—न चाशून्यमिति । एकमद्वितीयमिति पदद्वयेन सर्वप्रतिषेधेष्वेवकारेण धर्मधर्मिभावौदि-

स्वरूपनिर्देशानन्तरं यतः कारणात्साक्षिचैतन्यमवशिष्यतेऽतः कारण्णासस्यादेशो निर्देशः क्रियते । कोसौ निर्देशो नेति नेतीति । नमु नेति नेतीत्यनेन सत्यं कथं निर्दिष्टं भवतीति चेत्-उच्यते । प्रतियोगिविशेषमनिर्दिश्य प्रयुक्तो न-शब्द उपस्थितं सर्वं निषेधति । उपस्थिताश्च नाम रूपं कर्म जातिगुणो भेष इत्यादयः । तेषां च मध्ये कश्चिदपि विशेषः साक्षिचैतन्ये ब्रह्माणि नास्ति । अतो न तदीदृशीं तादृशमिति निर्देष्टुं शक्यत इति निषेधमुखेन श्रुतः प्रवृत्तिर्नेति नेतीति । असन्नेवेति । ब्रह्म सत्यं नाभावरूपम् । तथा ज्ञान न जडरूपम् । तथानन्तं देशकालवस्तुपरिच्छेदशून्यमित्यर्थः । सदेवेति । हे सोम्येदं पुरो दृश्यमानं निखिलं जगदभे सृष्टेः पूर्वं सद्रूपमेवासीदित्यर्थः । ऐतदात्म्यमिति । एतच्छब्देन प्रकृतं सद्रूपं ब्रह्म परामृश्यते । एष आत्मा स्वरूपं यस्य तदेतदात्म । एतदात्मैवेतदात्म्यम् । स्वायं प्यत्रप्रत्ययः । इदं सर्वं ब्रह्मस्वरूपमेव । तद्ब्रह्मैव सत्यं स आत्मा त्वं च तद्ब्रह्मैवासीत्येवमुद्दालकेन स्वपुत्रं श्वेतकेतुं प्रत्युपदिश्यते । सर्वभ्रमेति । सर्वभ्रमाधिष्ठानत्वात्सर्वबाधावधित्वाच्च न तच्छून्यमिति भावः । इदं नवमश्लोकव्याख्यानावसरे पूर्वमुपपादितम् ( वृ. १।४२ ) । न चाशून्यमिति । अशून्यमाधेयसहितम् । अशून्यो मन्त्रोऽशून्यं गृहामित्यादौ तथा दर्शनात् । तच्छाधेयमास्तरणं वाधिष्ठिताः पुरुषा वेत्यन्यत् । अत्र च साक्षिचैतन्यमाधेयभूतैः सत्यत्वज्ञानत्वादिभिर्धर्मैर्युक्तमशून्यम् । तथा नेत्यर्थः । सत्यं ज्ञानम् ( तै. २।१।१ ) इति श्रुतेस्तु न सत्यत्वादिधर्मप्रतिपादने तात्पर्यम् । किं तु तद्विरुद्धानां मिथ्यात्वजडत्वपरिच्छिन्नत्वानां प्रतिषेधे तात्पर्यम् । निर्गुणम् ( चू. ७।२ ) निरञ्जनम् ( श्वे. ६। १९ ) इत्यादिश्रुत्यनुरोधादिति भावः । एकमद्वितीयमिति । एकं सजातीयवस्त्वन्तररहितम् । एकशब्दो हि स्वभावात्सजातीयं वस्त्वन्तरं इयवच्छिन्नसि । तत्रोद्यान एको देववत्स आसीदित्युक्ते मनुष्यान्तरं व्यवच्छिद्यते न तु पशवः पक्षि-

१ ज-तर्हि प्राप्तप्रतिषे । २ ग-र्वभेदप्र । ३ स ड च छ ज-वादिभेदाभेदप्र । ; स-वादिप्रति ।

भेदप्रतिषेधात् । सर्वत्र हेतुमाह—अद्वैतकत्वादिति । द्विधा इतं द्वीतम् । तस्य भावो द्वैतम् । तदुक्तं वार्तिके—

द्विधेतं द्वीतमित्याहुस्तद्भावो द्वैतमुच्यते ( बृ. वा. ४।३।१८६ ) इति । न विद्यते द्वैतं द्विधाभावो यत्र तदद्वैतमित्यक्षरार्थः । सलिल एको द्रष्टाद्वैतः ( बृ. ४।

णो वा । अद्वितीयम् । नास्य द्वितीयं वस्त्वन्तरं विद्यत इत्यद्वितीयम् । अनेन च विजातीयं वस्त्वन्तरं व्यवच्छिद्यते । सजातीयवस्त्वन्तरव्यवच्छेदस्यैकमित्यनेन सिद्धत्वात् । न च सजातीयविषय एव द्वितीयशब्दप्रयोग इति नियम इति वाच्यम् । असिद्धितीयोनुससार पाण्डवमित्यादौ ध्याभिचारदर्शनेन तादृशानियमानभ्युपगमात् । एवमेकमद्वितीयमिति पदद्वयेन सर्वविधवस्त्वन्तरप्रतिषेधं सिद्धापि पुनर्यदेवकारं श्रुतिरादत्तं तद् ब्रह्मण आत्यन्तिकान्तं बोधयति । आत्यन्तिकान्तं च धर्मधर्मभावेन ज्ञातृज्ञेयभावेन ज्ञाप्यज्ञापकभावेनोपास्योपासकभावेन वाच्यवाचकभावेन चेत्येवं कथमपि भेदासहत्वम् । द्विधेतमिति ।

तन्निषेधेन चाद्वैतं प्रत्यगवस्त्वाभिधीयते ॥

इति तस्योत्तरार्धम् । सलिल इति । सलिल इवाचरतीति सलिलो निर्मलः । सलिलशब्दादाचारक्रिबन्तात्कर्तृचप्रत्ययः । सिंहो माणवक इतिवत्सलिलशब्दस्य सलिलसदृशं गौणलक्षणाश्रयणं तु सलिल इति पुंस्त्वोपपत्तौ क्लेशः स्यात् । यद्यप्यात्मा वस्तुतो दृश्यस्तथाप्यविद्ययाधाराधेयभावकल्पनाद्द्रष्टेति लोके सांसारिकैः प्रतीयते । सांसारिका एव च श्रुत्या संबोध्या इति तदनुसारेणात्मानं द्रष्टेत्येवमनूद्य सलिल एकाद्वैत इत्येवमात्मस्वरूपमत्र श्रुत्या प्रतिपाद्यते । अथ वात्र अद्रष्टेति पदच्छेद इति न काप्यनुपपत्तिः । सुपुत्र्यवस्थायामात्मस्वरूपवर्णनमिदम् । आत्मा च तदानीं निर्मलः । अविद्या तदुपस्थापितः प्रपञ्चश्चात्मनां मलः । सुषुप्तावविद्यायाः प्रशान्तत्वात्तदानीमात्मा निर्मलः । तथा तदानीं वस्त्वन्तरप्रत्युपस्थापिकाया अविद्यायाः शान्तत्वेनात्मव्यतिरिक्तस्य कस्यचिददर्शनादेको दृष्टान्तरूपः । अत्र निर्मलत्वबोधनाद्विजातीयान्यराहित्यमुच्यते । विजातीयं चाविद्या तदुपस्थापितः प्रपञ्च आत्मगता धर्माश्च । तेनात्मनः स्वगतभेदराहित्यं विजातीयभेदराहित्यं च सिद्धम् । एक इत्यनेन नानात्मवादो निरस्त इति सजातीयभेदराहित्यं च सिद्धम् । एतदेव च दृढीकर्तुं पुनरद्वैत इत्युक्तिः । द्विधा इतं गतं द्वीतं द्विप्रकारम् । यथा सैन्यं द्विधाभूतं भवति तथा पारमार्थिकं नित्यं वस्तु चिदचिद्भेदेन द्विधाभूतं चिद्वस्तु च जीवेशभेदेन द्विधाभूतमिति द्वैतवादिनां दर्शनम् । द्वीतस्य भावो द्वैतं द्विप्रकारत्वम् । एतादृशं किमपि द्वैतं यत्र न विद्यतेऽसावद्वैत आत्मेति श्रुत्यर्थः ।

३।३२) इति श्रुतेः । प्रतियोगिज्ञानस्यैव लाघवेनाभावबुद्धौ कारणत्वात् द्वैतस्य चानिर्वचनीयत्वाङ्गीकारेण च प्रत्यक्षादिवेद्यत्वान्निषेधोपपत्तिरित्यर्थः । तर्हेतादृश आत्माङ्गुलिनिर्देशेनैव प्रतिपाद्यतामिति । नेत्याह-कथं ब्रवीमीति<sup>१</sup> । किमाक्षेपे । अद्वैतकत्वेन वागविषयत्वात् । अवचनेनैव प्रोवाच(नृ.उ.ता.७)यतो वाचो निव-

अथ सर्वस्य जगतो मिथ्यात्वे तस्य क्वचिदपि प्रमाज्ञानविषयत्वाभावेन प्रमितत्वाभावात्तन्निषेधो नोपपद्यते । क्वचित्प्रमितं क्वचिन्निषिध्यत इति न्यायादिति यत्पूर्वमुक्तं तत्राह-प्रतियोगिज्ञानस्यैवेति । क्वचिज्जातं क्वचिन्निषिध्यत इत्येव न्यायस्वरूपं लाघवाद्भ्युपगम्यते न तु प्रमात्वघटितम् । गौरवात् । एवकारेण प्रमात्वावाच्छुद्धत्वेन विशेषज्ञानस्य व्यवच्छेदः । अनिर्वचनीयत्वेति । यथा शशशृङ्गं कालत्रयेप्यसत्त्वात्तुच्छं न तथा तुच्छं जगदस्माभिः स्वीक्रियते । किं तु शुक्तिरजतादिवदविद्याकल्पितं प्रातिभासिकम् । तत्र यथा रजतं न सदि-त्येवं निर्वक्तुं शक्यते । सत्त्वे नदं रजतमिति निषेधासंभवात् । नाप्यसदित्येवं निर्वक्तुं शक्यते । असत्त्वं इदं रजतमिति प्रतीत्यसंभवात् । अतः प्रातिभासिकं तद्रजतं सदसद्भ्यामनिर्वचनीयं भवति । तथैवेदं सर्वं जगदनिर्वचनीयमिति भावः । तत्रैतावान्विशेषः-शुक्तिरजतं तूलाविद्या कल्पितं जगत्तु मूलाविद्याकल्पितमिति । प्रत्यक्षादिवेद्यत्वेति । नन्वेवं यदि प्रत्यक्षादिप्रमाणैर्जगतः सत्ता ज्ञाप्यते तर्हि तस्य मिथ्यात्वं नोपपद्यते । प्रमाण-सिद्धस्य मिथ्यात्वायोगात् । यदि प्रमाणसिद्धं न तर्हि मिथ्या । अथ मिथ्या न तर्हि तत्प्रमाणसिद्धम् । तयोर्विरोधादिति चेन्न । विषयभेदेनैकत्र तयोरविरोधात् । व्यावहारिकी सत्ता प्रमाणैर्बोध्यते । पारमार्थिकसत्ताया अभावाच्च मिथ्यात्व-मिति । अद्वैतकत्वेनेति । वाच्यवाचकभावरूपमपि द्वैतं तत्र नास्तीति भावः । अवचनेनैवेति । ब्रह्मजिज्ञासुना शिष्येण पृष्ठो गुरुरवचनेनैव तस्मै शिष्याय ब्रह्म प्रोवाच ज्ञापितवानित्यर्थः । ब्रह्मणो वागविषयत्वाद्वाचा ब्रह्म प्रतिपादयितुं न शक्यत इत्यभिप्रायेण ब्रह्मविदपि गुरुस्तूष्णीमवतस्थे । बृहस्पतिवत्प्रवक्तापि ब्रह्म-विद्वेत्सरोपि सद्भावेन मया पृष्ठोपि च यतोसौ गुरुर्न किञ्चिद्वक्ति ततस्तद् ब्रह्मे-दृशं तादृशमित्येवं कथमपि कथयितुं नैव शक्यत इति गुरोरभिप्रायमवगच्छ-न्वागविषयत्वेन निर्विशेषं ब्रह्म ज्ञातवानित्यर्थः । यतो वाच इति । यतो वाङ्मनः-प्रभृतिसकलजगत्कारणीभूताद् ब्रह्मणः सकाशाद्वाचः श्रुतिरूपा अपि मनसा सह निवर्तन्ते । ताश्च प्रतिपाद्यत्वेनाभिमतं विषयं संप्राप्य तत्प्रातिपादनेन कृतकृत्याः सत्यो निवृत्ताः स्युरिति कल्पनाव्यावृत्तय उक्तमप्राप्येति । ब्रह्म हि वाचा वदितुं

१ ग च छ ज झ-नस्यानि । २ ग ङ च छ ज झ-शेन प । ३ ङ-ति । कथमाक्षेपे ।

र्तन्ते अप्राप्य मनसा सह ( तै. २।४।१ ) न विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानीयाः  
( बृ. ३।४।२ ) इत्यादिश्रुतिभ्यः । वागविषयत्वे वेदान्तानां कथं तत्र प्रामा-  
ण्यमिति चेदविषयेप्यात्मनि तदाकारवृत्तिमात्रेण तदविद्यानिवर्तकत्वादित्याह--  
सर्ववेदान्तसिद्धमिति । तथा च श्रुतिः यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद  
न शक्यते मनसा च चिन्तयितुं न शक्यत इति भावः । न विज्ञातेरिति । विज्ञा-  
तैर्लौकिक्या बुद्धिवृत्तेर्विज्ञातारं व्याप्तारमात्मानं न विजानीयात् । न स ज्ञातुं  
शक्यत इत्यर्थः । अविषयेपीति । तदुक्तं पञ्चदश्यां विद्यारण्यमुनिभिस्तृप्तिदीपे-

बुद्धितत्स्थचिदाभासौ द्वावपि व्याप्तौ घटम् ।

तत्राज्ञानं धिया नश्येदाभासेन घटः स्फुरत् ॥

ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय वृत्तिव्याप्तिरपेक्षिता ।

स्वयं स्फुरणरूपत्वाच्चाभास उपयुज्यते ॥ ( प. द. ७।९१-९२ )

इति । अस्यार्थः । आत्मभिन्नघटादिविषयप्रत्यक्षकाले बुद्धिः स्ववृत्त्या घटं  
व्याप्नोति । बुद्धिगतश्चिदाभासश्च घटं व्याप्नोति । आद्या वृत्तिव्याप्तिरित्युच्यते ।  
तथा च घटादिविषयगतमज्ञानावरणं विनश्यति । चिदाभासव्याप्तिश्च फल-  
व्याप्तिरित्युच्यते । तथा च घटादिविषयः प्रकाशते । घटादेर्जडत्वेन स्वतः प्रका-  
शायोगात् । ब्रह्मसाक्षात्कारकाले तु वृत्तिव्याप्तिरैवापेक्ष्यते न तु द्वितीया  
फलव्याप्तिः । जीवब्रह्मणोरैकत्वस्याज्ञाननावृत्तत्वात्सत्याज्ञानावरणस्य विनाशाच्च  
तत्त्वमसीत्यादिप्रमाणभूतवेदान्तवाक्यजन्ययाहं ब्रह्मास्मीत्येवमाकारया बुद्धि-  
वृत्त्या व्याप्तिरपेक्षिता भवति । आत्मनस्त्वत्त्वात् स्वतःप्रकाशरूपत्वाच्च तत्त्व-  
काशाय फलव्याप्तिरपेक्षिता भवतीति । तथा च तत्रैवोक्तम्—

स्वप्रकाशापि साक्षेयवर्धिवृत्त्या व्याप्यतेन्यवत् ।

फलव्याप्यत्वमवास्य शास्त्रकृद्भिर्निराकृतम् ॥ ( प. द. ७।९० )

इति । आत्मसाक्षात्कारसमये साक्षी स्वप्रकाशापि घटादिवद् बुद्धिवृत्त्या  
व्याप्यत एव । एतदप्रमेयम् ( बृ. ४।४।२० ) इत्यादिशास्त्रेषु यदप्रमेयमित्यनेनास्य  
प्रमाविषयत्वं निराक्रियते तत्फलव्याप्यत्वमेव निराक्रियते न तु वृत्तिव्याप्यत्व-  
मित्यर्थः । यस्यामतमिति । ब्रह्म न जानामीति ज्ञानवता तद्ब्रह्म ज्ञेयं भवति  
तथा ब्रह्म जानामीति ज्ञानवता तद् ब्रह्म न ज्ञेयं भवतीति यत्पूर्वमुक्तं तत्कथं  
प्रामाणिकत्वेन विश्वसनीयं स्याद्विरोधादित्याशङ्कानिरसनार्थं यस्यामतमित्या-  
ह्युच्यते । यस्य विदुषो ब्रह्मामते ज्ञातृज्ञेयादिभावेनानधिगतं तस्य ज्ञातृज्ञेयादि-  
भावमनधिगतवतो विदुषो ब्रह्म मतं भवति । एतद्वैपरीत्येन यस्य ब्रह्म मतं  
ज्ञातृज्ञेयादिभावेनाधिगतं भवति स कर्तृकर्मादिभेदज्ञानवान्ब्रह्म न वेद याथा-  
तथ्येन न जानाति । यतो विजानतां ज्ञातृज्ञानज्ञेयादिविविधद्वैतबुद्धिमता-

सः । अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानताम् ( के. २।३ ) यन्मनसा न मनुते येनाहूर्मनो मतम् । तदेवं ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं दद्विदमुपासते ( के. १।५ ) इत्यादिर-विषयत्वमात्मनो दर्शयति । तदेवं वेदान्तवाक्यजन्याखण्डाकारवृत्त्या अविद्या-निवृत्तौ<sup>१</sup> तत्कल्पितसकलानर्थनिवृत्तौ परमानन्दरूपः सन्कृतकृत्यो भवतीति सिद्धम् ॥ १० ॥

न स्तौमि तं व्यासमशेषमर्थं सम्यङ् न सूत्रैरपि यो बबन्ध ।

विनापि<sup>२</sup> तैः संग्रथिताखिलार्थं तं शंकरं नौमि सुरेश्वरं च ॥ १ ॥

लघुरपि बह्वर्थवहश्चिन्तामणिरिव निबन्धोयम् ।

मधुसूदनेन मुनिना विहितो गुणिनां विनोदाय ॥ २ ॥

मद्वैतं ब्रह्म अविज्ञातं भवति । अविजानतां ज्ञातृज्ञानज्ञेयादिविधिद्वैतबुद्धिरहितानां ब्रह्म विज्ञातं विशेषणं यथाविद्यमानस्वरूपेणाधिगतं भवति । ब्रह्माधिगमश्चायं यत्र ज्ञात्रादित्रिपुटी न भासते तादृशो निर्विकल्पको निर्विशेषखण्डब्रह्मसाक्षात्कारः स्वसंबन्धः । अतो नोक्तशङ्कावकाशः । यन्मनसंति । यद्वस्तु मनसान्तःकरणेन कोपि न मनुते न संकल्पयति न निश्चिनोति । मनसोपि मननसामर्थ्यप्रदं किञ्चिद्वस्तु यत्स्यात्तन्मनने कथं मनः प्रभवेत् । प्रत्युत येन तादृशं वस्तुना मनो मतं स्वव्यापारक्षमं भवतीत्याहुर्विचक्षणास्तदेव वस्तु ब्रह्मेति त्वं विद्धि । एवकारव्यवच्छेद्यं स्पष्टार्थं श्रुतिरेवाह-नेदमिति । यदिदं लौकिका उपासते तन्न ब्रह्म । उपास्यं हि मनोगम्यं भेदभावयुतं च भवति । न तादृशं ब्रह्मेत्यर्थः । एवं चाद्वैतस्य परमात्मनो न प्रमाविषयत्वमिति तत्त्वमसीत्यादिवेदान्तानामविद्या-वरणनिवर्तकत्वेनोपयोगः सिद्धो भवति । तदुपसंहरति-तदेवमिति ॥ १० ॥

न स्तौमीति । यो व्यासोऽशेषमर्थं सूत्रैरपि सम्यङ् न बबन्ध तं सूत्रकारं न स्तौमि । किं तु तैः सूत्रैर्विनापि सम्यगग्रथिता अखिला अर्था येन तं शंकरं भाष्यकारं सुरेश्वरं वार्तिककारं च नौमीत्यर्थः । अत्र व्यासेन सूत्रसहायेनापि सर्वैः<sup>३</sup> अर्था न सम्यगग्रथिताः भाष्यवार्तिककाराभ्यां तु सूत्रसहायं विनैव सर्वैः<sup>३</sup> अर्थाः सम्यगग्रथिता इति व्यतिरेको ध्वन्यते । वस्तुतः श्रीमान्बादरायणः सूत्रकारो भाष्यवार्तिककारयोरप्युपजीव्य इति सर्वेषां स्तुत्य एव । अत्र न स्तौमीत्युक्तिस्तु न हि निन्दा निन्द्यं निन्दितुं प्रकृते अपि तु स्तुत्यं स्तोतुमिति न्यायेन भाष्यवार्तिककारयोः स्तुत्याधिक्ये पर्यवस्यति । भाष्यवार्तिककारौ हि निबन्धकाराणां मार्गदर्शनौ । अथ वा यो व्यासोऽशेषमर्थं सम्यक्सूत्ररूपेणापि च बबन्ध तं व्यासं न स्तौमीति न । किं तु स्तौम्येव । स्तुत्या च नतिराक्षिप्यते । न केवलं सूत्रकारमेव नौमि किं तु भाष्यकारं वार्तिककारं च नौमीत्यर्थः । अस्मिन्पक्षे नञ्प्रत्ययस्य स्तौमीत्यत्रान्वयेन सम्यङ्केति नञो द्रान्वयकेशः ।

लघुरपीति । यथा चिन्तामणिलघुरपि बह्वर्थवहश्चिन्तितबह्वर्थप्रदायी

१ ज-त्तौ परमा । २ छ-पि सूत्रैरग्रथि । ३ छ-व्यर्थेयं चिन्ता ।



यदत्र सौष्टवं किञ्चिद्गुरोरेव मे न हि ।

यदत्रासौष्टवं किञ्चित्त्नमैव गुरोर्न हि ॥ ३ ॥

बहुयाचनया मयायमल्पो बलभद्रस्य कृते कृतो निबन्धः ।

यददुष्टमिहास्ति यच्च दुष्टं तदुदाराः सुधियो विचारयन्तु ॥ ४ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीविश्वेश्वरभगवत्पादशिष्यश्रीमन्मधुसूदनमु-  
निवरविरचितः सिद्धान्ततत्त्वबिन्दुः समाप्तः ॥ श्रीगणेशसरस्वतीगुरुभ्यो  
नमो नमः ॥

तथा लघुरपि बह्वर्थवहोऽनेकार्थसंग्राहकायं निबन्धः सिद्धान्तबिन्दुनामा ग्रन्थो  
मुनिना मननशीलिन मधुसूदनेन गुणिनां गुणग्राहकाणां विनोदाय विहितो  
रचित इत्यर्थः ।

औन्द्वयं परिहरति--यदत्रति । अत्रास्मिन्ग्रन्थे यार्किञ्चित्सौष्टवं सामा-  
र्चान्यं तद्गुरोरेव गुरुसंप्रदायप्राप्तमेव न तु मम । यच्चत्र किञ्चिदसौष्टवमसामी-  
र्चान्यं तन्ममैव न तु तस्मिन्मत्तो दाषा मद्गुरोः संभावनीय इत्यर्थः ।

बहुयाचनयेति । बलभद्रो नाम कश्चन मधुसूदनसरस्वतीभट्टाचार्याणां  
शिष्यः । तत्रार्थनया तदर्थमेव चायमल्पो निबन्धो विरचितः । अत्र गुणदाष-  
विप्रेचनं प्रोक्ताशयाः सुधियः कुर्वन्वित्यर्थ इति शिवम् ॥

इति श्रीमद्विद्वन्मुकुटरत्नभास्करशास्त्र्यन्तवासिसकलविद्यापारंगतराम-  
शास्त्रिच्छात्रेण तच्चरणप्रसादलब्धज्ञानलवप्रोत्साहितनाभ्यंकरापाह्वमहामहो-  
पाध्यायवासुदेवशास्त्रिणा विरचिता सिद्धान्तबिन्दुव्याख्या बिन्दुप्रपातनाम्नी  
समाप्तिमगमत् ॥ श्रीः ॥

सिद्धान्तबिन्दौ तट्टीकायां च प्रसङ्गादुद्धृतानां  
श्रुत्यादीनामकारादिवर्णानुक्रमेण सूचीपत्रम् ।

श्रुत्यादयः	पृ.	प.	श्रुत्यादयः	पृ.	प.
अद्गुष्ठमात्रः	८२	५	अयमात्मा ब्रह्म	{ ३ ३२ ८१	२८ ३ ६
अणोरणीया	८२	४			
अत एव चोद	१२७	२	अयमेव हि नो	४५	४
अत एव चोप	२४	६	अरूपं तथा	८४	९
अतस्तत्परमं	{ ३५ १३२	२२	अर्थवादाधिकरण	{ ७९ ८०	३ ४
		९			
अतोऽन्यदार्तम्	{ २८ १४१ १४२	३	अवचनेनेव	१५१	४
		१६	अविज्ञातं	१५३	१
		६, ११	अविद्यात्मक	८८	८
अत्र पिता	७१	५	अविनाशी वा	७२	६
अत्रायं पुरु	१०९	१२	अव्यावृत्तान	८६	३
अथ यदल्पं	१४३	१	अशब्दमस्य	८५	४
अथात आदेशो	{ २८ १४८	४	असन्नेद स	१४९	२
		१२	अस्ति ब्रह्मेति	१४९	३
अदृष्टो द्रष्टा	२१	१	अस्थूलमन	८५	३
अधश्चोर्ध्वं	८२	७	अहंकारस्य चै	१६	७
अध्यस्तमेव हि	{ ४० ११९	२७	अहं ब्रह्मा	{ ३ ४४ ७९ ८१ ८७	४ २० ६ ५ ८
		२			
अनन्वागतं	७२	१			
अनात्माश्रया	६९	६			
अनृतेन हि	३८	२			
अनेन जीवेना	{ २ ७७	१९	आकाशमेकं	२५	७
		९			
अनेकान्तिकत्वात्सु	१२	८	आकाशवत्स	{ ८१ ८३	१० ७
अन्नमयं हि	९८	१४			
अन्यथानुप	{ ३१ ६३	१८	आत्मन आका	{ ९५ ९६ १४४	२३ १४ ८
		३			
अपरोक्षधिया	६६	४			
अपि व्यापक	१४२	१	आत्मानमुपा	७९	१६
अभ्यं करोप	१	२१			

श्रुत्यादयः	पृ.	प.	श्रुत्यादयः	पृ.	प.
आत्मा वा इदं	{ १२९	३२	कूटाऽऽस्त्री निश्च	२१	८
	{ १३०	२९		{ १४७	८
आत्मा वारं	१२९	३१	काचित्प्रमितं	{ १५१	४
आनन्द आत्मा	१३७	२७	क्षीयन्ते चास्य	२७	४
आभास एव	२४	६	खं ब्रह्म	७३	२८
आम्नायस्य	७९	१८	घट्टकुटीप्र	६८	१७
आराग्रमात्रं	८२	५	चतुष्टयी श	६	२५
आलभ्य पात	१	२८	चिन्मयस्या	९२	१
आसत्तियोग्य	७	२	चेतनस्तद्	१६	१०
आहवर्नायं	३	२४	जगत्तुच्छमेत	१४२	३
इदं सर्वं	७९	७	जन्मायस्य	६९	१०
इन्द्रियेभ्यः प्रियः	४०	४	ज्यायानाकाशा	८३	८
इन्द्रो मायाभिः	३८	१	तच्चैतन्मधु	१	१८
ईक्षतेर्ना	१३३	१६		३	४
उदानः कण्ठ	९७	१२		५	३, १७
उपयन्तपय	२०	१५		७	१०
उपाधिना क्रिय	२४	३१		८	६, २६
उपामकानां	९२	२		९	७
एक एव हि	२४	१		१०	२९
एकधा बहुधा	२४	२		४३	२७
				४४	१६
	२८	३		४६	१३, १८
एकमेवाद्वि	{ ८१	८		५०	३०
	{ १४८	८, १२	तच्चमसि	{ ५३	२०, २९
एकरूपतया	२०	३०		६२	५, २०
एतत्सर्वं मन	१५	४		७४	१६
				७५	२९
एतदप्रमेयं	{ ८५	७		७८	२
	{ १५२	२४		७९	६
एष एव पर	१४४	५		८१	५, १३
				८२	२
एतदात्म्य	{ ७८	१		८६	१६
	{ १४९	५		१४९	५
कल्पनीयर्थे हि	३५	७		१५३	१९
कालव्यापी	२०	३०	तत्प्रमात्मार्थ	{ ३५	२१
किमर्थानि त	१३०	१५		{ १३२	८
कुर्वन्त्यचेतनाः	१६	९	तत्सृष्टा	२४	५
कृटकृदिक	२०	२३	तत्राज्ञानं धिया	१५२	९

श्रुत्यादयः	पृ.	प.
तथात्मैको	२५	८
तदनन्यत्व	९६	२५
तदस्य रूपं	२४	१
तदेतत्प्रेयः	१४४	४
तदेतद्ब्रह्मा	८२	८
तदेव निष्कलं	८२	१०
तदेव ब्रह्म	१५३	२
बदैक्षत	{ ७७ ७८	{ ८ ३२
तद्ब्रह्माह	७९	७
तयथा प्रियया	७४	१
तयथा महा	४	१
तन्निषेधेन चा	१५०	१३
तम आसीत्	९६	१५
तमेव भान्त	२०	५
तमेव विदिन्वा	२८	१
हरति शोक	२८	१
ब्रह्मात्तत्सर्व	८७	८
तस्माद्वा पत	{ ७८ १०१	{ ३ ३
तस्य तावदेव	१४०	३३
तामेतां मधु	१	२०
तासां त्रिवृत	१०१	६
तीर्णो हि तदा	७२	१
तेजोमयी वाक्	९७	५
त्रिवृतं त्रिवृत	१००	५
त्रिवृत्कुर्वत	{ १०० १०३	{ ५ १
त्र्यधराः साक्षि	२०	२१
दिवाहवनीय	३	२५
दिशः श्रोत्र	९६	१
देवात्मशक्तिं	३७	३
द्विवाद्यः परा	१४८	२८
द्विषेतं ह्रीत	१५०	३
ध्यायामि चीप	१	८

श्रुत्यादयः	पृ.	प.
नक्तं गार्हपत्य	३	२५
न चोर्ध्वं न चा	८३	३
न चैकं तद	१४८	२
न जाग्रन्न मे	८८	६
न तु तद् द्वि	७३	२
न दृष्टेर्ब्रह्मर	{ ५ २१ १४२	{ २ १ ५
न निरोधो	८७	६
न भूमिर्न	{ १२ ७३	{ ६ २१
न माता पिता	७०	९
न सुसुषु	८७	७
न नर्णा न व	६९	४
न विज्ञातेर्वि	१५२	१
न विधौ परः	{ १५ ७८	{ २५ १९
न शास्ता न	८६	७
न शुक्लं न कृ	८४	७
न शून्यं न चा	१४८	४
नष्टाश्वदग्ध	८०	४
न सांख्यं	७७	३
न स्तौमि तं	१५३	६
न हि दृष्टेनुप	{ ३४ ८७ ११३	{ १६ १७ २५
न हि ब्रह्मर्ह	७३	१
न हि निन्दा	१५३	२६
नान्योतोस्ति	२१	२
नाम ब्रह्मेत्यु	१२७	२९
नामरूपे	१०१	१६
नित्यं विज्ञान	८२	९
निरञ्जनम्	१४९	३७
निर्गुणम्	{ १४८ १४९	{ २४ ३७

श्रुत्यादयः	पृ.	प.	श्रुत्यादयः	पृ.	प.
नीहारेण	३८	३	मधुसूदन	१५३	९
	२८	४	मन्तव्या निदि	१३०	३४
	३६	८	महतो मही	८३	९
नेह नाना	७९	८	मातृमान	१३७	१
	८१	८	मात्रासंसर्ग	७३	१
	१४८	११	मा न भ्रवं	३५	२०
परत्र पूर्वदृष्टा	४१	३	मानाधीना	१६	२७
परोक्षज्ञानतो	६६	३	मायां तु प्रकृ	३८	१
	३१	१९	मायाभासेन जी	२४	३
पिनष्ट्यदृष्टि	६३	४	मायावादमही	१	१२
पीड्यते स्रज्यादि	१३७	३१	मायावृत्ति	१	२४
पुष्पाणि प्रति	१	१६	मृत्याः स मृत्यु	७९	८
प्रयांकृतान्त्य	१३०	४		७९	१३
प्राज्ञानात्मना	७४	२	यः सर्वज्ञः	८०	१८
प्रामाणिकं गौर	९५	२०		८१	१३
फलवन्सनिधा	५२	१	य आत्मानि	७५	२९
फलव्याप्यन्व	१५२	२२	य आत्मापह	३२	४
बहुयाचनया	१५४	८	य आत्मा स	३५	५
बहु स्यां	७७	८	यतो वा इमा	३	७, २९
बाधः किंसाक्षि	१४३	६	यतो वाचो	१५१	४
बीजाङ्कुरन्या	४१	२२	यत्र च्वा	७	२६
बुद्धितन्स्थ	१५२	८	यत्र नान्यन्त्य	१४३	११
बुद्धिश्च न वि	७	२२	यत्रारोप्यम	११२	३४
बुद्धिगुणेन	८३	१०	यत्राषरमंत	७	२५
ब्रह्मण्यज्ञान	१५२	१०	यत्साक्षाद	३२	५
ब्रह्म वा इद	८७	७		१४६	६
	४	५	यथा ह्ययं	२४	३१
ब्रह्मविदाप्रो	७८	२३	यदत्र सौष्ट	१५४	१
	४	८	यदत्रारोष्ट	१५४	२
ब्रह्मविद् ब्र	४	८	यददुष्टभि	१५४	४
ब्रह्मार्थो दुर्ल	८६	४	यदा पञ्चाव	७	२१
ब्रह्मवेदममृ	८२	७	यदा वै परु	७३	६
	६८	२	यद् दुर्ग्रहं	१	१०
ब्राह्मणो यजे	७०	२०	यद्धतन्न प	७३	१
	७०	२०	यन्मनसा न	६८	२७
ब्राह्मणो न ह	७०	२०		१५३	१
भियंत हृद्	२७	३			
भूयश्चान्तं	३८	३			

श्रुत्यादयः	पृ.	प.
यथा यथा भ	५३	२
यस्मिन्निवज्ञाते	७७	११
यस्यामतं	१५२	४
यूपं तक्षति	३	१८
यूपमष्टास्त्री	३	१९
यूपे पशुं	३	१७
येनाश्रुतं	{ ७७ १०२	{ १० १५
योयं विज्ञान	{ ५ २५ ३२	{ १ ३३ २
यो वं भुमा	{ १४३ १४४	{ १२ ५
योशनायापि	३२	६
रूपं रूपं	{ २३ २६ ५२	{ ५ ७ ११
लघुरपि	१५३	८
वाचं धनु	७६	१
वायव्य* श्वेत	{ ७९ ८८	{ २० १०
वायुर्वै क्षेपि	{ ७९ ८०	{ २३ १
वाय्वृतुपि	७९	२१
विज्ञानमान	{ ३२ १३७ १४४ १४७	{ ४ २७ ६ २
विज्ञानपुत्रः	४०	३
विनापि तैः	१५३	७
वियद्यापक	८३	५
विविदिषन्ति	८१	१५
विश प्रवेश	{ ९२ १०६	{ १६ ३
विशिष्टानुभू	७७	५
विषयत्वेन नि	१३०	३

श्रुत्यादयः	पृ.	प.
विष्णु व्यापी	१०६	३
वेदान्तशास्त्र	१	६
व्यभिचारो मिथो	१३७	३
शर्करानन्दोजि	१४५	८
शशशृङ्गादि	१०८	१३
शास्त्रयोनित्वात्	६८	४, ३२
श्रीमद्वातिक	१	१४
श्रीशंकराचार्य	१	५
श्रीशंकरामल	१	२२
श्रोतव्यो मन्त	{ १२८ १३०	{ २ १९
स एतमेव सी	२४	४
स एष इह	२४	३
संज्ञामृति	{ १०१ १०३	{ ११ १६
सता साम्य तदा	{ ७३ १३४	{ ६ ३१
सम्यं ज्ञान	{ ३ ६ ३२ ७९ ८१ ८५ १४७ १४९	{ ८ १२ ३ १३ ६, २४ २९ १ ४, २५
सत्यानृते मिथु	४२	१
सदेव साम्येद	{ ७४ १४९	{ ८ ४
स य एषोणि	{ ६ ८२	{ ५ ४
स यत्तत्र	३३	१
सर्वे खल्विदं	१४३	३
सर्वमात्राय	१३७	४
सालिल पको	१५०	४

श्रुत्यादयः	पृ.	प.	श्रुत्यादयः	पृ.	प.
स हि कर्ता	११०	४	स्वप्रायनुरो	१०८	१४
साक्षी बाह्या	१३७	२	स्वप्रकाशोपि	१५२	२१
साभासाज्ञान	४४	३	स्वयं स्फुरण	१५२	११
सा सैव प्रक्रि	५३	३	स्वरूपावबोधो	८६	९
सिद्धान्तबिन्दु	१	२६	स्वाध्यायोध्येत	७९	३१
सुषुप्तौ निर	७०	११	स्वानन्दाभिमु	१३७	३०
सोकामयत	७८	३३	स्वाभाविकम	१३०	१६
सोविद्याग्रन्थि	६३	२६	हन्ताहमिमा	१०२	२३
स्थूणानिखनन	७३	४	हर्षशोकभय	१६	६
स्वपो नन्	८८	२९	हृदि प्राणो	९७	११

## सिद्धान्तविन्दुग्रन्थान्तर्गतानां विशेषशब्दानां सूचीपत्रम्

अकृताभ्यागम १७

अखण्डाकारवृत्ति १५३

अखण्डार्थता ९

अङ्गुलि ५४, ५५

अङ्गुलिनिर्देश १५१

अच्यतनविलक्षणत्व २५

अज्ञातज्ञापक ५२

अज्ञान १०, ३५, ३८, ४३, ५२, ६२, ६३,

६४, ६५, ११५

अज्ञाननिवृत्तकता ११३

अज्ञाननिवृत्ति ९, ११५, ११६

अज्ञानप्रतिबिम्बित ४६, ४८

अज्ञानाध्वास ३८

अज्ञानोपहित ४६, ४८, ४९

अणिमा ८२

अतिमैश्वरी ५१

अतिशून्यात्मकत्व ७२

अत्यन्तभाव १७

अट्टाष्टिवैमल्य ६३

अद्वितीय ५, २८

अद्वितीयात्मवत्त्व ५१

अद्वैत १८, १५०

अद्वैतकत्व १४८, १५०

अद्वैतज्ञान ५२

अद्वैतवाद १४६

अधिदेव १३९, १४०

अधिभूत १३९, १४०

अधिष्ठान १७, २३, ५५

अधिष्ठानाज्ञान ६४

अध्यस्त १७, ११९, १४५

अध्यात्म १३९, १४०

अध्यास २६, ४०, ६३, ७०

अनणु ८५

अनन्याश्रयत्व १४२

अनन्वागत ३३

अनर्थ ४५

अनात्मत्व ३३

अनात्मन् २, १६, २६, २९

अनात्माध्यास २९

अनादि १८, ४१

अनादित्व ३८

अनिरुद्ध ७५

अनिर्वचनीय १८, ६७

अनिर्वचनीयख्याति ६६

अनिर्वचनीयत्व ४४, ५४, १५१

अनिर्वाच्य ३५, ३८

अनुमाग ६४

अनुवृत्तव्यावृत्ताम्बयत्वतिरिक्त १३२

अनुसंधान १३६

अनृत १८

अनेकत्व १४८

अनेकान्तिकत्व १६

अन्तःकरण ५६, ५७, ९६, ९८, १२५

अन्तःकरणतादान्य ६६, १४६,

अन्तःकरणवृत्ति ५९, १२४, १४५, १४७

अन्तःकरणावच्छिन्न ५९

अन्तःकरणाश्रयत्व १५

अन्तर्ग्यातिस् ५, ३२

अन्तर्ग्यामिन् ४२

अन्धकार ९५

अन्नमयत्व ९८

अन्यथानुपपत्ति ६३



अन्यशेषत्व ८१  
 अन्योन्याध्यास ४०  
 अन्वय २३  
 अपरोक्षज्ञान ६६  
 अपरोक्षत्व ३७  
 अपरोक्षधी ६६  
 अपहतपाप्मन् ३२  
 अपान ९७  
 अप्रमात्त्व १२४  
 अप्रमेय ८५  
 अप्रामाण्य ६८, ६९  
 अभानापादक ६५  
 अभानावृत्ति ६६  
 अभिभव ६२  
 अभिव्यक्तियोग्यत्व ५७, ५८  
 अभ्यर्हित ११  
 अभूर्त ९३, ९४, ९६, ९९, १०४, १०६  
 अयन २८  
 अर्थवादाधिकरण ७९, ८०  
 अर्थाध्यास १०८  
 अर्थोपलम्भ १०७  
 अल्प १४३  
 अवच्छेदवाद ४७  
 अवशिष्ट १२  
 अवस्थाऽज्ञान १११, ११७  
 अध्यास १२, १८, २१, ३०, ३८, ५४,  
 ६२, ६६; ७०, ८६, ९०, ९५, १०७,  
 १०८, १२४  
 अविद्याध्यास ४१  
 अविद्यानिवर्तकत्व १५२  
 अविद्यानिवर्तकत्वाभाव ११५  
 अविद्यानिवृत्ति ६२, ६५, ८७, १४५,  
 १४६, १५३  
 अविद्याप्रतिबिम्ब ५९  
 अविद्याप्रतिबिम्बेश्वरपक्ष ८९

अविद्याविवर्त ५६  
 अविद्यावृत्ति १०७, १२४  
 अविद्यावृत्तित्रय १२०  
 अविनाशी ७२  
 अट्याकृत ९३, ९४, ९६, १०४, १०६,  
 १४०  
 अशब्द ८५  
 अज्ञानाया ३२, ७३  
 अश्विप्रजापती ९८  
 असंप्रज्ञात ७  
 असंसारी ७४  
 असङ्ग ३३  
 असत् १४  
 असत्त्वापादक ६५  
 असत्त्वावृत्ति ६६  
 अस्थूल ८५  
 अस्वच्छत्व ६०  
 अहंकार ५७, ७५  
 अहंकाराध्यास ३८  
 अहंकारारूपद २  
 अहंकारारूपदत्व ३  
 अहंप्रत्यय १२  
 अहंप्रत्ययालम्बन १२  
 आकर १०५  
 आकाश ६, १४, २२, ९६  
 आगमापायितद्वध्यन्वयव्यतिरेक १३१  
 आचार ६९  
 आचार्य १, १२  
 आत्मतत्त्व ३  
 आत्मतत्त्वप्रतीति १४७  
 आत्मन् २, १७, १८, १९, २६, २९,  
 ३०, ३२, ३३, ६६, ६७, ६८,  
 ७२, ८६, १३७  
 आत्मावित् २८  
 आत्माध्यास २९

आत्माश्रय २९, ३०, ३८  
 आत्यन्तिकप्रलय १०५  
 आदित्यविष्णु ९८  
 आदेश २८, १४८  
 आनन्द ३२  
 आनन्दभोग १३४  
 आपेक्षिकमहत्त्व १४३  
 आभास २४, ४४, ४५  
 आभासवाद ४५  
 आभासवादिन् २५  
 आम्नाय ७५  
 आर्त २८, १४२  
 आराधना ८२, ८३, ८४  
 आवरण ५५, ६०, ६१, ६२, ६४, ६५  
 आवरणभङ्ग ५९, ६१  
 आवरणविक्षेप ५४  
 आवरणात्मकत्व ३७  
 आवरणाभाव १४  
 आविच्यकत्व २९  
 आवृतत्व ६०  
 आश्रय ६९  
 आश्रयासिद्धि १२२  
 आहवनीय ३  
 इतरेतराध्यास ४०  
 इतिकर्तव्यता ८०  
 इदंकारास्पद २  
 इन्द्रजाल २१  
 इन्द्रिय १२, १४  
 इन्द्रियवृत्त्यभाव १०७  
 ईशामेद १३५  
 ईश्वर ४६, ४७, ४८, ४९, ७५, ८९, ९०,  
 ९४  
 उत्तेजक ६१  
 उत्पत्तिविनाशोपचार १४५  
 उदात्त ९७

उपस्थ ९७  
 उपाधि ६, ५३  
 एक १२, १४८  
 एकजीववाद ४९  
 ऐतदात्म्य ७८, १४९  
 औपनिषद् १२, ६७, ७७, १०४  
 औपनिषदपक्ष १२  
 कर्तृ १९, ५७  
 कर्तृकर्मभावविरोध ३३  
 कर्तृभाग ५७  
 काम १५  
 कारणाध्यास ४२  
 कार्याध्यास ४१, ४२  
 काल ९६  
 कूटस्थ २०, २१  
 कूर्म ९१  
 कृतकृत्य १५३  
 कृतकृत्यता ८  
 कृतहानि १७  
 केवल १२  
 केवलत्व १४८  
 क्रमसृष्टि १४०  
 क्रियाशक्ति ९७, ९८, ९९  
 क्षणिक ७६  
 क्षणिकत्व ८१  
 क्षणिकविज्ञान १५  
 स्व १२, १४  
 गुरु १५४  
 घ्राण ९७  
 चक्षुस् ५४, ९७  
 चतुर्मुख ९१  
 चाण्डाल ७१  
 चार्वाक ११  
 चित्तादात्म्य २१, ५५  
 चित्प्रतीबिम्ब २१

चिदंश ५७, ५८  
 चिदचिद्ग्रन्थि ४०  
 चिदभिव्यक्ति ५६  
 चिदात्मन् १२, ५४  
 चिदाभास ४२, ४३, ४५, ५५, ९४  
 चिदुपराग ६०, ६१  
 चिद्भास्यत्व २  
 चिन्तामाणि १५३  
 चिन्मय ९२  
 चैतन्य ६, ५२, ५७, ६०, ९०, ९४  
 जगदान्ध ३५  
 जह १२  
 जहत्व १६, ५४  
 जहाजहाविलक्षणत्व ४४  
 जपाकुसुम १२  
 जपाकुसुमलौहित्याध्यास १२३  
 जलचन्द्र २४  
 जहदजहलक्षणा ४५, ४७  
 जहलक्षणा ४३  
 जागरण १०५, १०६, १३६  
 जाग्रज्जाग्रत् १३८  
 जाग्रत् ४, ८८, १४०, १४१  
 जाग्रत्सुषुप्ति १३८  
 जाग्रत्स्वप्न १३८  
 जानुमात्र २३  
 जीव १, ५, ४६, ४७, ४८, ४९, ५३, ५५,  
 ५६, ५९, ७४, ७५, ७६, ८३, ८७,  
 ८९, ९०, ९२, ९४, १०६  
 जीवकर्तृत्व ११०  
 जीवकर्म ५५  
 जीवचैतन्य १०९, १११, ११६  
 जीवनानात्त्व ४७  
 जीवेश्वरविभाग ५१, ५४  
 जीवोपाधि ९९  
 जैन ७५, ७७, ७९

ज्ञान १४६  
 ज्ञानप्रागभाव ६४  
 ज्ञानशक्ति ९७, ९८, ९९  
 ज्ञानाध्यास १०८, १४७  
 ज्ञानानित्यत्वपक्ष ३४  
 ज्ञानोत्पत्ति १०६  
 बत्तोलेख १२१  
 तत्त्वज्ञान ५२, ६९, ७०  
 तत्पदार्थ ७४, ७७  
 तमोगुण १४०  
 तर्क १२७, १२८  
 तात्पर्य ६  
 तादात्म्याभाव १७  
 तापस ७१  
 तार्किक १२, ७६, ८१  
 तीर्थ ७०, ७१  
 तुच्छ १४२  
 तुच्छत्व १०५, १४३  
 तेजस् १२  
 तेजोमयी ९७  
 तेजस ८८, ९२, ११९, १४०, १४१  
 तेजसत्व ९८  
 तोय १२  
 त्रिदण्डिन् ७५  
 त्रिवृत् १००, १०२  
 त्रिवृत्करण १०१, १०२  
 त्वक् ९७  
 त्वंपदार्थ ७४  
 दण्डायमान ५७  
 दशश्लोकी २  
 दिक् ९६  
 दिग्ग्री ९८  
 दिग्म्बर १२  
 दिङ्मोह ६४  
 दुःख २  
 दुःखाभावरूपत्व १४५

दुःखिपरमप्रेमास्पदान्वयव्यतिरेक १३२  
 दृक् ८९  
 दृग्दृश्यान्वयव्यतिरेक १२८  
 दृश्य २०, ८९, ९३  
 दृश्यत्व ५४  
 दृष्टि ५, १४२  
 दृष्टिसृष्टिवाद ४९  
 देव ७०, ७१  
 देवात्मशक्ति ३७  
 देहपरिमाण ११  
 देहात्मवाद १३, १४  
 देहाभिमान ७१  
 देहावच्छिन्नान्तःकरण ५७  
 देहेन्द्रिय ३  
 देनादिनप्रलय १०४  
 द्रष्टु २१, ७३, १४२  
 द्रष्टृत्व १०९  
 द्रुतताम्र ५६  
 द्वितीय १४८  
 द्वीत १५०  
 द्वैत १७, १५०  
 द्वैतज्ञान ५२  
 द्वैतनिश्चय ५२  
 धर्म ६९  
 धर्मिग्राहकमान ३५, ११५  
 धारणा ६९, ७०  
 धेनु ७६  
 ध्यान ६९, ७०  
 ध्वंस १६, १७  
 नवकृत्वः ७८  
 नष्टाश्व ८०  
 नाना २८  
 नाभस ९८  
 नामरूप ७७  
 निःसामान्यविशेषत्व ३६

नित्यशुद्ध २  
 निरवयव २२  
 निरोध ८७  
 निर्धर्मक ६८  
 निर्विकारत्व ३७  
 निष्प्रयोजनत्व २  
 नीरूप २२  
 नीहार ३८  
 पञ्चकर्मेत्रिय ९९  
 पञ्चज्ञानेत्रिय ९८  
 पञ्चमतत्त्व १३  
 पञ्चमहाभूत ९४, ९६, ९८, १०३, १०४  
 पञ्चसुख ९१  
 पञ्चीकरण १००, १०३  
 पञ्चीकृत १००, १०३  
 पदार्थ ८८  
 पदार्थधर्म १०२  
 परमाणु ७६  
 परमेश्वर ५३  
 परमेश्वरोपाधि १०४  
 परावर २७  
 परिच्छिन्नत्व १४३  
 परिणामित् ७५  
 परोक्षज्ञान ६५, ६६  
 पद्भुपति ७४  
 पाञ्चरात्र ७७  
 पाञ्चरात्रिक ७५, ७९  
 पाणि ९७  
 पातञ्जल १२, ७६  
 पाद ९७, ९८  
 पाप ७२  
 पापु ९७  
 पारोक्ष्य ८  
 पाठन १४०  
 पाशुपत ७५, ७९

पितृ ७०, ७१  
 पुण्य ७२  
 पुरुरूप ३८  
 पुरुष ५१  
 पुरुषबुद्धि ५१  
 पुरुषार्थता १४५  
 पौनरुक्त्य ९  
 पौलकस ७१  
 प्रक्रिया ५३, ५६  
 प्रणवावयव १४०  
 प्रतिचक्षण २४  
 प्रतिबिम्ब २२, २३, २५  
 प्रतिबिम्बवाद ४७  
 प्रतिबिम्बवादिन् २५  
 प्रतिबिम्बाध्यास २६  
 प्रतियोगिज्ञान १५१  
 प्रतियोगिन् १७, १८  
 प्रतिरूप २३  
 प्रातिशब्द ३२  
 प्रत्यगात्मा ५३  
 प्रत्यभिज्ञा ४७  
 प्रगुह्य ७५  
 प्रधान ७४, ७६, ७७  
 प्रपञ्चभेद ४७  
 प्रबन्ध १  
 प्रमाण ५२, ५७, ६७, ६९  
 प्रमाणजन्यज्ञानाश्रय १२४  
 प्रमाणजन्यत्व ११५  
 प्रमाणजन्यवृत्ति ११५  
 प्रमाणप्रमेय ३०  
 प्रमाणवृत्ति ६१  
 प्रमाणाजन्यत्व ११४  
 प्रमातृ ७, ५७  
 प्रमातृचैतन्य ५९  
 प्रमातृत्व १०९, १३६  
 प्रमातृभेद १३६

प्रमात्राश्रितकार्योपादानकोटि १३६  
 प्रमात्व ९, ६२, १२४  
 प्रमाश्रय १९, २१  
 प्रमित १४७  
 प्रमिति ७, ५८  
 प्रमेय ५८  
 प्रयत्न १  
 प्रलय १४०  
 प्राकृतप्रलय १०५  
 प्रागभाव १६, १७  
 प्राज्ञ ७४, ८८, ९२, ९३, १३४, १४०,  
 १४१  
 प्राण ५, ९७, ९८  
 प्रातीतिक ५०  
 प्राभाकर १२  
 प्रामाण्य ५१, ५२, ६९  
 प्रेयः १४४  
 बन्धमोक्षवैयधिकरण्य ४५  
 बलभद्र १५४  
 बिम्बचैतन्य ८९  
 बिम्बेश्वरपक्ष ९०  
 बीजाङ्कुर ४१, ४२  
 बुद्धान्त ४  
 बुद्धि ९७  
 बुद्धिप्रतिबिम्बित ४६  
 बुद्ध्यवाच्छिन्न ५५  
 बोध १  
 बोधरूप १९  
 बोधात्मक १२  
 ब्रह्मचर्य ६९  
 ब्रह्मचैतन्य ५८, ६०, ६५, ११०, १११,  
 ११६, ११७, ११८  
 ब्रह्मज्ञान ६२, ११६  
 ब्रह्मन् ५, ३२, ६०, ६१, ७४, ८२, ८३,  
 ८४, ८५, १४३, १५३  
 ब्रह्मभाव ८५, ८६, ८७

ब्रह्मा ९१, १४०  
 ब्रह्माण्ड १०४  
 ब्रह्मात्मैक्यज्ञान ३  
 ब्रह्माभ्यास १२७  
 भगवत् १, १२, ७५, ७७  
 भवानी ९१  
 भारती ९१  
 भाष्यकार ४१, १०३  
 भिन्नाभिन्न ७५, ८१  
 भूतचतुष्टय १४  
 भूमा १४४  
 भूमि १२  
 भेदाग्रह ३१  
 भोक्तृ १९  
 भोग १००  
 भोग्य १०६  
 भ्रम ६४  
 भ्रमप्रमाविलक्षण १२७, १२८  
 भ्रमासिद्ध ५२  
 भ्रमाकार ११८  
 भ्रूणहा ७१  
 मत्स्य ९१  
 मधुसूदन १५३  
 मनन ६५  
 मनस् १५, ९७, ९८, १०७  
 मनोवृत्ति १५, १२७  
 मन्दबुद्धि १०  
 मर्त्य १४३  
 महात्मस्य ४  
 महावाक्य ५०  
 मातृ ७०, ७१  
 मातृमान १९  
 माध्यमिक ११  
 मानमेयादिप्रतिकर्मव्यवस्था ४२, ५४  
 माया २४, ३८, ७६  
 मायिकत्व १०५

मायिन् ३८  
 मिथ्यात्व १७, २५, २७, २८, १४१  
 मीमांसक ७६, ७७, ७९  
 मीमांसकमत ८१  
 मुख्यार्थ ५  
 मूर्त ९३, ९४, १०४  
 मूलाज्ञान ६४  
 मोक्ष १४१, १४४  
 मोक्षे सुखसंवेदनम् १४५  
 यज्ञ ७०, ७१  
 यथार्थत्व ११४  
 यूप ३  
 योग ६९, ७०  
 यौक्तिकज्ञान ६५  
 रजतेर्दंकार ११९  
 रजोगुण १४०  
 रसन ९७  
 राक्षस ५१  
 रुद्र ९१, १४०  
 रूप ८५  
 लक्षणा १०  
 लक्ष्यतावच्छेदक १०  
 लक्ष्यार्थ ४, ५  
 लय १०५  
 लयक्रम १०४  
 लोक ७०, ७१  
 वरुणमित्रौ ९८  
 वर्ण ६९  
 वस्तु ५१  
 वाक् ९७  
 वाक्यभेद १०२  
 वामविषयत्व १५१, १५२  
 वातेन्वी ९८  
 वाचस्पतिमित्र ४७  
 वाच्यार्थ ३, ५, ९  
 वाङ् १२, १४, ८०

वार्तिक ८६, ९०, १३९, १५०	व्यावहारिकसत्ता ९३
वार्तिककार ४३, ४५, ५३, १३७	व्यास १५३
वासिष्ठ १३९	व्युत्पात्ते ५३
वासुदेव ७५	शंकर १५३
विकल्प ५१	शक्ति १०
विक्षेप ५५	शब्दभावना ८०
विज्ञाति १५२	शब्दवृत्ति ६
विज्ञान ३२, १५३	शरीर ९९, १०३
विज्ञानमय ५, ३२	शर्करातन्त्रोजी १४५
वियुत् ९५	शशविषाण १४७
विधिशेषत्व ७९	शास्ता ८६
विनाशित्व १६, ५४	शास्त्र ८६
वियदधिकरण १०१	शास्त्रयोनित्व ६८
विराट् १०४, १०६, १३९	शास्त्रीया ५१
विवरणकार ४६	शिक्षा ८७
विवेक २	शिव १२
विशिष्टानुभूति ८२	शुक्तिरजत १७
विश्व ८८, ९२, १०६, १०७, १३९, १४१	शुक्ल ८४
विश्वगुरु १	शून्य १४९
विश्वेश्वर १	ज्ञान्यवाद २७, ४०, ११९
विषय ९९	शैव ७७
विष्णु ९०, १३९	भ्रमण ७१
वृत्ति ६०, ६१, ६२	भ्रवण ६५
वृत्तिज्ञानाख्य ५७	श्री ९१
वेद ७०, ७१	श्रीशंकर २
वेदप्रामाण्य ६८	श्रीशंकराचार्य १
वेदान्तकल्पलतिका १३३, १४१	श्रोत्र ९६, ९७
वेदान्तशास्त्र १	संकर्षण ७५
वैशेषिक ११	संकल्प १५
वैष्णवंमन्य १४५	संक्षेपशारीरक ४४, ४६
व्यातिरेक २३	संघात १३, १४, १५
व्यभिचारित्व १६	संसार ५३
व्याघात ३६	संस्कार ६, ५५
व्यान ९७	सत्त्वगुण ७६, १४०
व्यापकत्व १४२, १४३	सत्त्वज्ञ ९६
व्यावहारिक १०६	सत्य ३, २७, ३२

सत्यत्व १५  
 सङ्घ १७  
 साहित्यत्व ८  
 सप्तदशार्क लिङ्गम् १११  
 समव्याप्तत्व १४३  
 समान १७  
 समुदाहृत्यनभ्रम ४०  
 सर्वज्ञ ५५, ७६  
 सर्वज्ञत्व ५३, ५१, ७६, १३४  
 सर्वबाधावधि ४०  
 सर्वविज्ञान ७७  
 सर्वसाक्षित्व २०  
 सर्वसाक्षिद् २१  
 सर्वात्मत्व १४३  
 सर्वान्तर ३२, १४७  
 सविकल्पक ९  
 सार्कर्य ५६  
 सार्कर्य १२, ७४, ७७  
 सार्कर्यमत ७८  
 साक्षात्कार ६५  
 साक्षात्कारिभ्रम ६४, ६६  
 साक्षिचैतन्य ५, ६५, ११९, १२४, १४१  
 साक्षिचैतन्याभ्रय १२४  
 साक्षित्व २०  
 साक्षिद् ८९, ९०, ९३, १३६, १३७, १४१, १४२  
 साक्षिप्रतीबिसिद्ध ३५  
 साक्षिप्रत्यक्ष २२  
 साक्षिभास्य २३  
 साक्षिभेद १३५, १३७  
 साक्षिसाक्ष्यान्वयव्यतिरेक १३१  
 साक्ष्याभितकार्योपादानकोटि १३५  
 सामासाज्ञान ४४  
 सामासाविद्या ९३  
 सामानाधिकरण्य १२४  
 शीमद् २४

सि. वि. १२

सुधी १५४  
 सुतोऽथित १९  
 सुरेश्वर १५३  
 सुप्रति ५, ८८, १२२, १४०, १४१  
 सुपुत्तिजाग्रद् १३९  
 सुपुत्तिसाक्षित्व १९  
 सुपुत्तिसुपुत्ति १३९  
 सुपुत्तिस्वप्न १३९  
 सुपुत्तयवस्था १२०, १३४  
 सूक्ष्मत्व ८४  
 सूत्र ११, १५३  
 सूर्यक २४  
 सूर्यमण्डल ५४  
 सृष्टि १४०  
 सृष्टिक्रम १०४  
 सृष्टिप्रक्रिया ९५  
 सीमत ११, ७६  
 सीगतमत ३१, ६७  
 सीराळोक ५७  
 सीतव १५४  
 स्तोत्र ७१  
 स्थापु ५१  
 स्थूणा ७३  
 स्थूलदेहाध्यास ३९  
 स्फटिक २२  
 स्मरण १२१  
 स्वतःप्रामाण्य १०  
 स्वतःसिद्धमात्र १४२  
 स्वप्न ८८, १०७, १४०, १४१  
 स्वप्नजाग्रद् १३८  
 स्वप्नसुपुत्ति १३९  
 स्वप्नस्वप्न १३८  
 स्वप्नान्वास १०१, १११, ११५, ११७  
 स्वप्नान्वा ४  
 स्वप्नान्वा १०७



स्वप्रकाश १८, ३०, ३४, १४६  
 स्वप्रकाशज्ञानरूपत्व १४६  
 स्वप्रकाशत्व ६१  
 स्वयंज्योतिह् १०९  
 स्वरूपावबोध ८६, ८७

स्वाध्यायविधि ८०  
 हितत्व १४४  
 हितत्वप्रयोग १४२, १४४  
 हिरण्यगर्भ ९१, ९९, १०४, १४०  
 हृदयग्रन्थि २७

## शुद्धिपत्रम् ।

अशुद्धम्	शुद्धम्	पृष्ठम्	पङ्क्तिः
शास्त्रेन	शाब्देन	३	२९
कूले	कूले	४	१
ताराणिकां	तराणिकां	४	१५
वेन्मिबम्	वेन्मीबम्	४	२०
सत्यं	सत्यं	५	२२
बोधने	बोधने	९	१२
विचारेणेति	विचारेणेति	१०	४
निरूपित	निरूपित	१२	१६
पृथक्ग्रन्थ	पृथक्ग्रन्थ	१३	२५
चतुष्टयस्व	चतुष्टयतस्व	१४	३
तद्भावस्या	तद्भावस्या	१४	१९
देहस्यात्मन्वे	देहस्यात्मन्वे	१६	१५
शरीर	शरीरं	१९	१७
स्वरूप	स्वरूपे	२०	६
परिणामित्वम्	परिणामित्वम् ।	२०	९
कल्पितेवेति	कल्पितेवेति	२२	२०
संबन्ध	संबन्ध	२३	२८
स एव	स एव	२४	३
तत्सुद्धेति	तत्सुद्धेति	२४	३१
कल्प्यते	कल्प्यते	२४	२५
चेद्	चेद्	२४	२३
उपाधिना-	उपाधिना	२४	३३
शास्त्रे	शास्त्रे	२५	११
विशेषणीयं	विशेषणीयं	२५	३३
वैतन्यं प्रत्य	वैतन्यं प्रत्य	२६	३३
द्वितीय	द्वितीय	२६	३३

अक्षरम्	शुद्धम्	पृष्ठम्	पङ्क्तिः
भ्रमापिष्ठान	भ्रमापिष्ठान्	२७	७
निवृत्त्यस	निवृत्त्यसं	२७	१६
निवर्त्यमान	निवर्त्यमानं	{ २७ २७	२२ २३
क्त्वाप्रत्य	क्त्वाप्रत्य	२८	८
मुखेनेव	मुखेनेव	२८	३३
मभ्यासोपि	मभ्यासोपि	३०	४
सिद्धयुक्तरं	सिद्धयुक्तरं	३०	८
यद्यन्तः	यद्यन्तः—	३०	१३
यो ज्ञाना	यो ज्ञाना	३२	३३
असंभव	असंभव	३३	३७
संसार	संसार	३५	१८
शक्ति ।	शक्ति	३७	३०
दिप्रत्य	दिप्रत्य—	३९	१६
सत्यानृ ।	सत्यानृ—	४१	११
दित्यर्थः—	दित्यर्थः ।	४१	१३
पञ्चम्	पञ्चम्	४२	१२
इत्यादि ग्रन्थेन	इत्यादिग्रन्थेन	४३	२४
देशभूत	देशभूत—	४४	१७
वाच्यत्वोप	वाच्यत्वोप	४४	२३
यथा लोके	यथा लोके	४७	१९
मायाविषय	माया विषय	४८	१७
जीवः	जीव—	४९	१६
प्रवृत्त्यनु	प्रवृत्त्यनु	६८	३
तावदत्र—	तावदत्र	६८	२०
भूतार्थप्रति	भूतार्थप्रति—	६९	२४
सोऽपीलकसः	सोऽपीलकसः	} ७१	७
ऋपसोऽ	तापसोऽ—		
च्छित्तिधर्माः	च्छित्तिधर्माः	७२	३३
अविक्रिया	विक्रिया	७३	७
शक्यते ।	शक्यते	८७	४

अनुक्रम	सूचक	पृष्ठ	पान
दकत्व	देकत्वः	१३	२
पद	पदं	१३	२५
पद	पदे	१४	२६
तत्त्व	तत्त्वः	१४	३९
परिचय	परिचयः	१८	३६
संस्काराः	संस्काराः	१०४	२५
जन्ममृता	जन्ममृता	१०७	५
अतन्वयस्य	अतन्वयस्यः	११०	३६
मुक्तापस्या	मुक्तापस्याः	११३	६
ज्ञानप्रीतिः	ज्ञानप्रीतिः	११३	८
मपिष्ठान	मपिष्ठानः	११६	१३
अपिष्ठान	अपिष्ठानः	११६	१५
स्वापिष्ठान	स्वापिष्ठानः	११७	६
केचित्	केचित्	१२३	७
ज्ञानाभ्यासो	ज्ञानाभ्यासो	१२३	११
कारण्येना	कारण्येना	१२३	२८
अपतया	अपतया-	१२४	७
द्वितीयः	द्वितीयः ।	१२५	१७
करण ।	करण	१२५	१८
संस्कारा	संस्कारा	१२६	२
स्पृष्टिः	स्पृष्टिः	१२७	१३
रोहोषे	रोहोषे	१२७	२६
व्यतिरेकः	व्यतिरेकः	१३१	१
नास्ति	नास्ति ।	१३४	१५
तस्ये	तस्ये-	१३५	३
बीजः	बीजः ।	१३५	७
बीजत्व	बीजत्व-	१३५	१०
साक्षि	साक्षि-	१३५	२५
साक्षिक	साक्षिक-	१३७	३३
तत्रवा	तत्रवा	१३७	३३

अङ्गस्य	स्यस्य	पृष्ठस्य	पङ्क्तिः
कञ्चुकानां	कञ्चुकानां	१४१	२५
मर्म	मर्म	१४२	११
मार्त	मार्त	१४२	१६
व शक्यते	वक्तुं शक्यते ।	१४२	३०
रुच्यते	रुच्यते ।	१४३	१४
चेति	चेति ।	१४५	१७
वैशेषिक	वैशेषिक	१४७	२५
भृत्यैकत्व	भृत्यैकत्वं	१४८	८
ब्रह्मजिज्ञा	ब्रह्म जिज्ञा	१५१	२२
ब्रह्ममते	ब्रह्ममते	१५२	२९
भूवं	भूवं	१५८	७
यत्रोपर	यत्रोपर	१५८	२३
सौष्ट	सौष्ट	१५८	२६
असत्त्वावृत्ति	असत्त्वावृत्ति	१६२	१५











